

# 行政院客委會獎助客家學術研究計畫書

## 一、研究題目、意義與價值

(一)研究題目：砂勞越楊姓宗親會與台灣新竹縣楊姓宗親會之比較

(二)意義與價值：近年來，學界對客家研究的重視日切，研究的視野及觸角亦擴及於海外客家，試圖從歷史學、人類學、社會學等各個不同的角度來探索客家人在離開原鄉之後的生活面貌，然而對海外客家社團組織「宗親會」的探索，從未有過相關論述，殊為可惜！

本研究計畫擬透過東南亞砂勞越楊姓宗親會和台灣新竹縣楊姓宗親會的比較，進一步了解在不同的地區、不同政治社會文化背景之下，相同的姓氏組織間的異同，呈現客家族群在不同地域的社會風貌。

## 二、相關文獻之回顧

(一)長期以來客家人流落異邦，融合在不同種族與各類語言、文化環境中，在生活主觀上多趨於傳統和保守，基於安全意識的企求，行為更傾向防衛的考量，於是本諸共同血緣、地緣的關係，形成客家族群聚集生活的型態，這種植基於「同類意識」

(Consciousness of kind)的聚合，成為客家人社會生活的主要基礎。

(二)客家移民在脫離祖籍地的社會文化脈絡後，面對陌生變化莫測的自然與人文環境，更加渴望乞求神靈的保佑降福，這種心理加強了「祖先崇拜」，這現象表現在社會生活上，就是所謂的「墳山崇拜」。客家人必須團結「同類人」或「自己人」的力量，建立起「宗親組織」(姓氏公會)協助彼此處理喪葬與祭祀問題，同時增加凝聚力團結互助，解決社會生活中的種種問題，因此即產生「社群共祖」現象，此為姓氏宗親會之緣起。

(三)砂勞越和台灣的客家移民擁有的截然不同歷史遭遇，和種種相異的語言、文化、社會背景，其歷史源流也是學界關注探討的方向。是故，本研究涵蓋面涉及歷史、社會及人類學之範疇。

### 三、研究方法

砂勞越楊姓宗親會早於二十多年前即與台灣新竹縣楊姓宗親會有密切的交流和來往，雙方交換刊物聯繫情誼，透過密切接觸，得以彼此了解互動。

本研究在兩地歷史源流探討部分，擬廣泛蒐羅文獻資料以為參考；宗親會的探討與論述則擬經由密切訪談以及實地田野調查，大量採集二、三十年來兩會的活動資料，並進行比較分析。

### 四、研究架構

以下為本研究之五個探索方向：

#### (一)歷史源流

從砂勞越與台灣楊姓宗親會的緣起，探討兩會成立的歷史背景及各個不同的社會環境。

#### (二)宗親會之會務及其運作

1. 兩會會務內容
2. 兩會運作方式
3. 兩會目前活動情形及其未來發展

#### (三)會員祖籍調查與分析

#### (四)會員職業調查與分析

#### (五)住地環境及活動範圍

##### 1.砂勞越客家舊地名的發掘

砂勞越的開發跟客家人移墾息息相關，至今在當地仍存有客家舊地名，從這些地名的來由了解客家人在當地的活動及歷史。

##### 2.砂勞越楊姓宗親在當地之傑出貢獻人物

### 五、預期目標

從比較及了解兩會異同中呈現姓氏組織在不同社會中的角色

### 六、研究範圍與限制

1. 本研究乃針對兩個不同區域客家人社團組織所做的研究，由於跨越國內、國外兩個不同地區，在國外部分相關資料蒐集上有其限制，必須赴當地實地田野調查；或與當地相關人士查訪取得第一手資料；或實際參與宗親會活動，身臨其境感受兩者之異同。
2. 為掌握兩會活動的舉行，必須機動性配合訪查田調的時間，以利會務內容的了解。

### 七、計畫進度

- 93年3~4月 蒐集兩會資料及相關文獻  
 93年5~6月 台灣新竹縣楊姓宗親會之訪查(國內部份之田野調查)  
 93年7~8月 砂勞越之相關部分訪查(國外部份之田野調查)  
 93年9~12月 撰寫出刊

## 八、參考文獻

1. 譜系與宗親組織 中華民國宗親譜系學會編印(1985年)
2. 中國姓氏源流史 籍秀琴 中國文化史叢書 文津出版社(1998年)
3. 人生奮鬥 政治經歷 丹斯里拿督阿瑪 楊國斯自傳
4. 新加坡華人的社群共祖與宗鄉社群之整合:海外華人祖先崇拜的思考 曾玲、莊英章 社會、民族與文化展演國際研討會論文集 漢學研究中心 (2001年)
5. 羅芳伯與吳元盛 祝秀俠 台北海外文庫(1954年)
6. 十九世紀中葉砂拉越華人兩大公司 劉伯奎 南洋學會叢書 (1988年)
7. 砂勞越華人史研究 黃建淳 東大圖書公司(1999年)
8. 砂勞越華族社會結構與型態 田英成 吉隆坡華社資料研究中心(1991.7)
9. 砂勞越華人社會組織史的調查與研究 黃建淳 淡江史學第十期(1999.6)
10. 有關移民與移民社會的理論問題 陳孔立 廈門大學學報(哲學社會科學版)季刊 139期(1999.3)
11. 華人社會發展模式比較:新加坡、台灣與大陸 劉勝驥 東南亞區域研究通訊(2004.4)
12. 砂勞越客屬公會概要 (1937年)

13. 河婆史話 劉伯奎著并出版 古晉(1978年)
14. 砂勞越和台灣楊姓宗親會、同鄉會、客家公會歷年度之出版會訊、手冊及紀念刊物
15. 天、人、社會—試論中國傳統的宇宙認知模型 呂理正 台北，中央研究院民族學研究所
16. 客家宗族社會 孔永松、謝小平 福建教育出版社 (1995年)
17. 客家與台灣 江運貴 常民文化公司(1996年)
18. 一個客家人農村的社會與經濟行為 徐正光 台大考古人類學研究所論文本(1970年)

#### 九、經費需求明細

類別	金額	明細	備註
一. 人事費	65,000		
1. 出席費	25,000	500元×10人×5分會	新竹縣下五個分會
2. 工作費	10,000	500元×20人×1	砂勞越董楊宗親會
3. 撰稿費	30,000	1元×30000字	
二. 圖書資料費	15,000		
1. 圖書費	10,000	500元×20本	
2. 資料費	5,000	5000元×1張	
三. 業務費	71,000		
1. 訪查費	12,000	6000元×2人	國內、海外各一次
2. 郵電費	4,000	2000元×2人	
3. 編校費	15,000	每字0.5元×30000字	
4. 印刷費	(1)30,000 (2)12,500	100元×300本 250元×50本	(1)平裝 (2)精裝
四. 旅運費	50,000		
1. 差旅費	50,000	每人25000元×2人	赴砂勞越
總計	203,500		

# 新竹縣宗親會調查研究

楊毓雯

## 壹、前言

宗親會是四同關係之首，<sup>1</sup>客家族群尤為重視，認為「共姓人」係「額頭共點字」，五百年前係一家，更強調「萬年宗親」的觀念。

台灣社會客家族群與外省新住民人口相差無幾，客家人重視宗親會，外省人重視同鄉會，形成強烈的對比。

新竹縣是最純的客家縣，<sup>2</sup>客家人口比率最高，向政府登記的宗親會也是全台灣第一。<sup>3</sup>宗親會的領導人在婚喪喜慶，尤其是喪事，扮演很重要的角色。在農業社會新竹客家人有一項傳統的習俗——共姓人出殯，抬棺的清一色是同宗，在公奠時，宗親會理事長代表宗族，與外家地位相同，三獻禮時最先出列共同獻花，然後才輪到地方首長、中央民代獻酒獻果。

二次大戰後來台灣的新住民最重視同鄉會，中國大陸由於國共惡鬥兵荒馬亂匆忙逃難來台，同鄉聚首分外親密，各省市同鄉會在外省新住民社會應運而生，在婚喪喜慶來往中同鄉互助，禮金之多遠超過一般行情，大小事情同鄉義務協助非常團結，可媲美客家社會的宗親會。

新竹縣有 116 個登記有案的宗親會，幾乎包羅主要姓氏，領導人全係客家人，外省新住民微乎其微。至於未向縣府登記的宗親會仍多，本文擬就各姓氏宗親會作一番調查，了解其會務運作的特色。

## 貳、姓氏與宗親會

### 一、台灣的姓氏

<sup>1</sup> 「四同」乃指一般世俗社會中，人與人之間相同的身分關係：同宗、同鄉、同學、同年（同事中年紀相同者，而非考試及格之同年，又稱同庚）。

<sup>2</sup> 新竹縣的客家人口比率，原無正式統計，根據楊鏡汀 1990 年曾經調查縣內客家籍中小學校長佔 85%，縣議員亦佔 85%；依據 2004 年 6 月行政院客家委員會公佈的全國各縣市客家人口一覽表，新竹縣有 70% 為客家人，為各縣市之冠，這是多重認定之比率，仍無確切普查數據。

<sup>3</sup> 楊鏡汀編《民俗文化古蹟考》P.25（八十四年台灣省社會處統計資料）

台灣的姓氏源自中國，但不完全與中國相同，如乾隆時代協助平定林爽文事件的道卡斯族，清廷賜漢姓：錢、廖、衛、潘、金、三、黎，未賜姓當然更多，未取得漢姓的原住民多係複姓、三字、四字複姓。上述七姓其後代除了金、黎之外，其餘五姓共組共祖祭祀公業竹塹涉七姓公宗族會。除了「三」姓之外，錢、廖、衛、潘、金、黎與來台漢族已無法區分。「三」姓在新竹縣有 271 人，台中市 3 人，台北市 10 人，其他縣市沒有「三」姓。台中、台北「三」姓人士確定從竹塹社遷移的，並非來自中國。

尖石鄉出身的前立委高天來先生，解嚴以後恢復泰雅族原姓名「馬賴·古麥」，古麥是姓，馬賴是名，相信中國古麥這個姓氏純粹是台灣姓。

台灣究竟有多少姓氏？根據 1978 年的統計，當時人口 16,951,904 人，計有 1,611 個單姓，73 個複姓，4 個三字姓，共計 1,694 個姓。<sup>4</sup>這是三十年前的統計資料，當然不包括「古麥」，台灣原住民在解嚴後，恢復原族群姓氏的比比皆是，如今人口兩千三百萬人，保守的估計，必定超過一千七百多姓。

## 二、新竹縣客家姓氏人口結構

新竹縣的十大姓，依據 1978 年統計，依次是：陳、林、黃、張、劉、吳、李、曾、楊、徐，1982 年（民國七十一年）縣市分治後，新竹市、香山鄉福佬籍佔多數地區劃分為新竹市，新竹縣的福佬籍僅剩竹北市、新豐鄉海邊地區；尖石鄉、五峰鄉原住民只佔少數，外省新住民不易估計，分治後的客家十大姓氏，依次為：陳、劉、張、彭、林、黃、徐、范、李、羅，<sup>5</sup>與分治前大不相同。

茲將中國、台灣、新竹縣（分治前）以及新竹客家等四項十大姓氏列表如下：

（表一）

---

<sup>4</sup> 楊緒賢編《台灣區姓氏堂號考》P.13

<sup>5</sup> 依據 1994 年電話簿的姓氏分析所得資料，雖非屬正式統計，參考價值仍高。

順次	1	2	3	4	5	6	7	8	9	10
中國十大姓	李	王	張	劉	陳	楊	趙	黃	周	吳
台灣十大姓	陳	林	黃	張	李	王	吳	劉	蔡	楊
新竹縣十大姓（分治前）	陳	林	黃	張	劉	吳	李	曾	楊	徐
新竹縣客家十大姓	陳	林	張	劉	彭	黃	徐	范	李	羅

（資料來源：楊緒賢《台灣區姓氏堂號考》及楊鏡汀《民俗文化古蹟探考》，由作者整理統計）

新竹縣客家十大姓氏與台灣十大姓氏大不相同，彭姓係台灣小姓，名列第三十五大姓，總人口數只有 99,903 人，可是在新竹縣竟有 26,689 人，比任何大縣市都多，佔全台灣彭姓人口的 26.7% ，全係客家人，在新竹客家十大姓氏列第四位，早在第四屆縣長選舉，彭瑞鷺高票當選，彭姓宗親動員力量可觀，宗親支持得以順利當選。<sup>6</sup>

另一特例是范姓，范姓也是台灣小姓，總人口只不過 57,586 人，名列第六十一順位，可是在新竹縣卻名列十大姓之第八位——在新竹縣境竟有 15,808 人，佔全台灣范姓人口的 27.5% ，可以了解全台超過四分之一的范姓人口集中在新竹縣內，茲將彭、范兩姓的各縣市人口列表如次：

（表二）

單位（人）	彭姓	范姓
台北縣	8,155	5,864
宜蘭縣	870	562
桃園縣	13,518	6,998
新竹縣	（26.7%）26,689	（27.6%）15,808
苗栗縣	12,238	4,199
台中縣	3,291	1,341

<sup>6</sup> 竹東彭內科醫師彭祖疇口述，楊鏡汀撰述紀錄。

彰化縣	2,390	1,068
南投縣	2,800	1,681
雲林縣	1,059	637
嘉義縣	1,198	1,204
台南縣	600	889
高雄縣	1,951	1,222
屏東縣	1,747	1,365
花蓮縣	4,593	2,033
台東縣	1,837	1,331
澎湖縣	149	109
基隆市	1,053	603
台中市	1,942	1,061
高雄市	2,440	2,273
台北市	10,622	6,691
台南市	785	647
總計	99,903	57,586

資料來源：楊緒賢《台灣區姓氏堂號考》作者統計整理

新竹縣客家姓氏排行榜（五十姓）

（表三）

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10
陳	林	張	黃	劉	彭	徐	范	李	羅
11	12	13	14	15	16	17	18	19	20
吳	邱	曾	余	葉	楊	王	謝	曾	呂
21	22	23	24	25	26	27	28	29	30
何	溫	鄭	戴	許	朱	賴	古	蔡	詹
31	32	33	34	35	36	37	38	39	40
周	莊	廖	魏	鄧	姜	江	田	梁	胡
41	42	43	44	45	46	47	48	49	50
鄒	蕭	郭	宋	蘇	官	黎	傅	馮	沈

（本表根據 93 年中華電信電話號碼簿資料統計）



台灣姓氏人口數排行榜（五十姓）

（表四）

1 陳	2 林	3 黃	4 張	5 李	6 王	7 吳	8 劉	9 蔡	10 楊
1,850,432	1,381,713	1,030,571	906,999	875,595	703,878	668,734	547,934	487,332	448,367
11 許	12 鄭	13 謝	14 郭	15 洪	16 邱	17 曾	18 廖	19 賴	20 徐
377,220	316,635	297,280	258,759	245,008	241,348	230,848	230,052	227,690	220,728
21 周	22 葉	23 蘇	24 莊	25 江	26 呂	27 何	28 羅	29 高	30 蕭
209,957	198,532	190,516	157,144	152,855	148,156	144,503	139,403	135,627	128,348
31 潘	32 朱	33 簡	34 鍾	35 彭	36 游	37 詹	38 胡	39 施	40 沈
121,198	119,165	116,267	112,039	99,903	99,854	99,789	99,229	93,633	90,019
41 余	42 趙	43 盧	44 梁	45 顏	46 柯	47 孫	48 魏	49 翁	50 戴
87,895	87,715	81,749	77,875	74,138	73,450	71,936	65,697	64,984	61,320

（范姓則居第 61，人口數 57,586）

資料來源：楊緒賢《台灣區姓氏堂號考》由作者統計整理

### 三、新竹縣宗親會的類型

〈一〉就組織區域來區分，有縣級宗親會、鄉鎮分會與鄉鎮級宗親會。在戒嚴時期政府只准一縣市一姓氏一宗親會，民國四十年代新竹縣僅劉、鄭、曾三姓，五十年至七十年代共有 54 個，解嚴以後只有 4 個縣級宗親會，反而鄉鎮市級宗親會大量增加，共有 47 個。這些登記的宗親會是獨立運作的，不隸屬於縣宗親會。

就組織性質來區分，則有血緣性宗族會與聯宗宗親會兩種。在早期登記的縣級宗親會，只准一縣市一會，如：陳、林、劉、黃等大姓，人數動輒數千人，在各鄉鎮設立分會。分會的設立不一定按照行政區域來劃分，大致以社區生活圈做考量，尤其是婚喪喜慶，平時有往來的設立一分會。

新竹縣十三個鄉鎮市大致可以劃分為竹東區與竹北區；竹東區

可以區劃為大隘區（北埔、峨眉、寶山）；竹東、橫山、五峰、尖石四鄉為一區；芎林鄉雖屬竹東區，但是平日來往或婚喪喜慶較傾向獨立一鄉運作。

竹北區可以分為湖口新豐（合稱湖豐）、關西、新埔、竹北市等四個生活圈。今以楊姓宗親會為例：在民國六十五年向縣府登記之前，已有竹東區楊姓宗親會，有章程且甚為健全，只差未向縣府登記而已。縣宗親會成立時，共有新竹市、香山鄉、竹東區（包括竹東鎮、橫山鄉、芎林鄉、北埔鄉、峨眉鄉、五峰、尖石）、關西鎮、新埔鎮、竹北區（包括竹北鄉、湖口鄉、新豐鄉）。民國七十一年縣市分治之後，新竹市、香山鄉屬於新竹市，新竹縣分為竹北市、湖口新豐、關西、新埔、芎林鄉、竹東區（包括竹東鎮、橫山鄉、北埔鄉、峨眉鄉、寶山鄉等五鄉鎮）。大隘區自清代開拓以來，北埔、峨眉、寶山三鄉關係密切，不過近年來寶山鄉因為地緣關係較接近新竹市，而北埔、峨眉兩鄉至今形成一區。

戰後行政區域的劃分多少影響人民的生活圈，民國三十五年省轄新竹市成立，將竹東鎮、寶山鄉劃入新竹市。目前縣議員選舉區的劃分，北埔、峨眉成一區，寶山與竹東合併為一區，竹北市為一區，湖口新豐一區，橫山雖與芎林合為一區，但是生活圈並不同。縣議員選舉區與生活圈大致相同。

分會與鄉鎮級宗親會：解嚴之前，只許一姓一會時期，大姓會員人數數千人，必須設置鄉鎮分會，會務運作雖然獨立，組織體系上仍屬於縣宗親會，也要向本會繳交會費，以楊姓宗親會為例，各分會每年每人應繳交 50 元。獨立的鄉鎮市級宗親會，完全脫離縣宗親會，會務運作完全與總會無隸屬關係，當然不必按人頭繳交規費給縣宗親會。

這種鄉鎮市級宗親會在解嚴後直線上升，短短十年就爆增四十七個。

以區域來區分，有下列三種：

1. 新竹縣有 55 姓登記縣宗親總會，大姓有鄉鎮級分會，小姓只有總

會不設分會。無祠堂祖塔，戒嚴前登記者為多。

2. 鄉鎮級分會：隸屬於縣宗親會，會員人數眾多，必須設立分會。無祠堂祖塔。
3. 鄉鎮級宗親會：會務獨立運作，不屬於縣總會，共有 47 個，以生活圈為範圍組織宗親會，以喪事協助為主要活動。

(二) 從性質而區分，亦有下列兩種：

1. 血緣姓宗族會：多以來台祖派下為組織成員，多有祠堂（稱公廳）建有祖塔，春秋二季全體參加祭祖。
2. 聯宗宗親會：登記有案者有新竹縣的韓、藍、麥姓宗親會；新竹縣六桂宗親會，即江、汪、洪、方、翁、龔等六姓共同組織，具有血緣關係的宗族會。有祠堂祖塔，此外如董楊聯宗、張廖簡聯宗、何麥聯宗等，但未登記。

下表為縣級宗親會（總會）登記先後順次以及登記時之人數規模：

(表五—1)

順次	總會名稱	登記時間 年/月	人數 (人)	順次	總會名稱	登記時間 年/月	人數 (人)
1	鄭姓宗親會	47.08	55	29	古姓宗親會	66.06	511
2	曾姓宗親會	47.10	930	30	賴姓宗親會	66.07	281
3	劉姓宗親會	48.02	2200	31	蕭姓宗親會	66.10	138
4	謝姓宗親會	50.09	158	32	郭姓宗親會	67.08	200
5	何姓宗親會	52.06	251	33	姜姓宗親會	67.08	373
6	邱丘姓宗親會	53.06	525	34	呂姓宗親會	68.04	522
7	陳姓宗親會	53.07		35	朱姓宗親會	69.06	151
8	戴姓宗親會	52.06	62	36	詹姓宗親會	69.09	260
9	范姓宗親會	54.12	294	37	宋姓宗親會	69.11	206
10	林姓宗親會	55.03	1653	38	官姓宗親會	70.09	157
11	吳姓宗親會	56.12	220	39	徐姓宗親會	70.11	1367
12	田姓宗親會	59.02	300	40	王姓宗親會	71.06	240
13	黃姓宗親會	59.04	380	41	衛姓宗親會	72.03	50
14	鍾姓宗親會	60.03	252	42	胡姓宗親會	72.03	171

15	溫姓宗親會	61.04	329	43	莊姓宗親會	74.01	255
16	張姓宗親會	61.07	315	44	蘇姓宗親會	74.05	125
17	梁姓宗親會	62.04	152	45	巫姓宗親會	75.01	89
18	許姓宗親會	62.05	180	46	沈姓宗親會	75.11	215
19	葉姓宗親會	64.02	250	47	湯姓宗親會	76.07	108
20	余姓宗親會	64.04	328	48	盧姓宗親會	76.09	60
21	羅姓宗親會	64.06	989	49	嚴姓宗親會	77.06	140
22	傅姓宗親會	64.09	89	50	萬姓宗親會	78.05	52
23	蔡姓宗親會	64.11	102	51	涂姓宗親會	79.04	68
24	江姓宗親會	65.06	304	52	孫姓宗親會	80.06	65
25	廖姓宗親會	65.09	208	53	鄧姓宗親會	85.04	115
26	楊姓宗親會	65.09	269	54	魏姓宗親會	86.11	326
27	周姓宗親會	65.10	138	55	杜姓宗親會	87.10	103
28	黎姓宗親會	65.11	255				

(資料來源：新竹縣人民團體名冊 93 年 2 月，作者整理統計)

(表五一2) 獨立運作之鄉鎮級各姓宗親會

	鄉鎮市	名稱	會員數		鄉鎮市	名稱	會員數
1	湖口鄉	盧姓宗親會	127	24	新埔鎮	吳姓宗親會	183
2	湖口鄉	張姓宗親會	330	25	新埔鎮	李姓宗親會	75
3	湖口鄉	陳姓宗親會	500	26	新埔鎮	楊姓宗親會	78
4	湖口鄉	劉姓宗親會	64	27	關西鎮	陳姓宗親會(舊會——陳添貴)	500
5	湖口鄉	吳姓宗親會	145	28		陳姓宗親會(新會——陳其芳)	120
6	湖口鄉	徐姓宗親會	280	29	關西鎮	黃姓宗親會	344
7	湖口鄉	馮姓宗親會	44	30	關西鎮	張姓宗親會	102
8	湖口鄉	范姓宗親會	150	31	關西鎮	古姓宗親會	60
9	湖口鄉	蘇姓宗親會	38	32	竹北市	黃姓宗親會	120
10	湖口鄉	曾氏宗親會	90	33	竹北市	陳姓宗親會	672
11	湖口鄉	彭姓宗親會	239	34	竹北市	吳姓宗親會	108
12	新豐鄉	吳姓宗親會	96	35	竹北市	彭姓宗親會	120
13	新豐鄉	曾氏宗親會	110	36	竹北市	張姓宗親會	138
14	新豐鄉	羅姓宗親會	126	37	竹北市	葉姓宗親會	120

15	新豐鄉	李姓宗親會	171	38	竹北市	楊姓宗親會	100
16	新豐鄉	許姓宗親會	108	39	竹北市	謝姓宗親會	73
17	新豐鄉	彭姓宗親會	84	40	竹東鎮	彭姓宗親會	120
18	新埔鎮	彭姓宗親會	283	41	竹東鎮	李姓宗親會	192
19	新埔鎮	陳姓宗親會（新會—陳戊寶） （舊會—陳英樓）	120 500	42	竹東鎮	陳姓宗親會（舊會——陳進興） （新會——陳義炎）	500 120
20	新埔鎮	范姓宗親會	260	43	竹東鎮	曾姓宗親會	205
21	新埔鎮	張姓宗親會	130	44	北埔鄉	彭姓宗親會	200
22	新埔鎮	謝姓宗親會	100	45	芎林鄉	黃王姓宗親會	
23	新埔鎮	黃王姓宗親會		46		江夏堂黃姓宗親會	500

（資料來源：新竹縣人民團體名冊 93 年 2 月，作者整理統計）

說明：王姓：共有 21 個郡號，與黃姓六郡號毫無相干，只因黃王客語發音相同，在鄉鎮級較親密而結合為黃王宗親會，不算聯宗，同樣情形有「邱丘」，縣宗親會為邱姓，丘姓很少，邱丘在鄉鎮級只有一個社團。

（表五一3）血緣姓宗族會——其登記名稱亦為宗親會

	姓氏組織名稱	登記時間	會員規模
1	新竹縣湖口鄉周三合宗親會	86.1	200
2	新竹縣湖口鄉作霖公派下傅姓宗親會	87.5	134
3	新竹縣扶陽樓林浩流宗親會	90.4	300
4	新竹縣豫章堂鳳章公派下羅姓宗親會	90.10	80
5	新竹縣貴明公謝姓宗親會	91.4	108
6	新竹縣湖口鄉吳姓職鳳公宗親會	92.1	75
7	新竹縣田端仕公祠堂宗族會	92.6	100
8	新竹縣忠恕堂曾姓宗親會	85.5	61

（資料來源：新竹縣人民團體名冊 93 年 2 月，作者整理統計）

（表五一4）聯宗宗親會

1	新竹縣韓、藍、麥姓宗親會	79.1	78
2	新竹縣六桂宗親會（江、汪、洪、方、翁、龔）	86.9	300

（資料來源：新竹縣人民團體名冊 93 年 2 月，作者整理統計）

未登記而有組織的尚有張、廖、簡宗親會，以及何、麥宗親會。

另有取堂號為會名的宗親會有兩個：忠恕堂曾姓與江夏堂黃姓，經實地調查得知，忠恕堂曾姓宗親會屬於血緣性宗族會，會員全係同一來台祖派下子孫，曾經共飯甑吃飯，有祠堂、祖塔，每年清明、中秋兩祭，來自全台灣各地裔孫，人數超過六百多人。<sup>7</sup>

江夏堂黃姓宗親會屬於湖口、新豐地區性宗親會，該會所以會另起爐灶，主要原因在戒嚴時期竹東地區的黃姓人士先向政府登記，並未告知湖口新豐黃姓宗親，而且生活圈不同，平時不相往來，限於一縣一姓氏的規定，無法成立團體，解嚴以後重新登記為江夏堂宗親會，會員人數超過六百人。<sup>8</sup>

#### 四、宗親會組織的變革調查

##### （一）縣宗親會：以陳姓為例

陳姓——陳姓為第一大姓，全台人口一百八十五萬，縣內亦有將近四萬，在 54 年 7 月登記，由於人口眾多，各鄉鎮紛紛成立分會，縣宗親會反而無向心力，各鄉鎮分會現況如下：

名稱	會長	會員人數	備註
1. 湖口鄉陳姓宗親會	陳璧全	500	81.9 登記
2. 新豐鄉陳姓宗親會	陳妙全	300	
3. 竹北市陳姓宗親會	陳瑞鑑	672	92.6 登記
4. 新埔鎮陳姓宗親會	陳英樓	400	老會
5. 新埔鎮陳姓宗親會	陳戊寶	120	新會

<sup>7</sup> 忠恕堂宗親會會長曾國榮先生口述。

<sup>8</sup> 江夏堂宗親會會長黃榮春先生口述。

6.關西鎮陳姓宗親會	陳添貴	500	老會
7.關西鎮陳姓宗親會	陳其芳	120	新會
8.竹東鎮陳姓宗親會	陳進興	500	81.5 登記
9.竹東鎮穎川陳氏宗親會	陳義炎	120	
10.橫山鄉陳姓宗親會	陳忠亮	200	
11.芎林鄉陳姓宗親會	陳增棠	150	
12.北埔鄉陳姓宗親會	陳希堯	160	
13.峨眉鄉陳姓宗親會	陳森亮	100	
14.寶山鄉陳姓宗親會	陳錦鳳	110	

由上表可知，縣宗親會雖在民國五十三年就已登記成立，經過各鄉鎮分會之成立運作，縣宗親會幾乎無法統籌全縣會務，名存實亡，各鄉鎮新成立之宗親會，只能登記一個社團，由於選舉已經分裂為二，國民黨長期執政對宗親會在地方選舉的重要性操控甚厲，戒嚴時期視宗親會為農漁會、水利會一般為囊中物。解嚴以後民智大開，國民黨政治勢力逐漸衰退，宗親會也因為選舉而分裂，如上表所列，同一鄉鎮出現新舊兩個會，新會與新興勢力結合重新登記。老會名義上仍隸屬於縣宗親會，其實是獨立運作的鄉鎮級宗親會。

## （二）血緣姓宗族會：

### 1.扶陽樓林浩流宗親會

新竹縣林姓宗親會與陳姓宗親會的組織有顯著的不同，林姓宗親會在五十五年成立之後，經過林保仁選兩任縣長，林光華選兩任立委與縣長，宗親非常團結，全縣數千會員雖然在各鄉鎮有分會，只要縣宗親會一聲令下，鄉鎮分會幾乎動作一致共同行動，並無如陳姓一般分裂而各自為政的情形。

唯一的例外是扶陽樓林浩流宗親會向縣政府登記，該會是同一來台祖林浩流派下的宗族會，祠堂在新埔鎮枋寮義民廟邊土牛溝旁，每年祭祖的牲犧就有三百多副。

林浩流宗親會擁有公嘗祖產，自日治時期未登記祭祀公業，財產處理成爲大困擾，現行法令規定，必須具備法人資格才能擁有資產，而法人登記必須具有政府承認的社團資格，宗親會是合法的人民團體。林浩流宗親會爲了處理公嘗祖產而登記爲宗親會，與新竹縣林姓宗親會無隸屬關係，是獨立的宗族組織。每年三月二十四日、九月十二日舉行春秋祭祖，來自全台灣的三百多戶後裔共聚一堂，非常盛大。<sup>9</sup>

## 2. 湖口周三合宗親會

湖口鄉周三合宗親會的來台祖周尊宜，原籍廣東省饒平縣，來台年代不詳，據周家族譜記載：尊宜公生於康熙甲戌年（1664），歿於乾隆己丑年（1769年），來台可推定爲康熙末至乾隆初，在大窩口（今湖口）落籍開墾營商致富，數代後越積越多，被譽爲「周百萬」，百萬家財名符其實。周家所擁有土地，從湖口到楊梅，不用踏入別姓人的土地。在日治時期被舉爲新竹州三大家族，丁口超過兩百多，共同生活在夥房，同一飯甑吃飯，中餐要鳴大鼓報知，足以想見當時周家的富裕與興旺。<sup>10</sup>

周家公廳（祠堂）與祖塔新近改建落成，派下血脈裔孫凝聚力甚強，已邁入新世紀 e 世代科技社會，客家宗族仍舊保存農業社會的傳統祭祀習俗。<sup>11</sup>

## 3. 新竹縣貴明公謝姓宗親會

竹北市謝姓宗親會理事長謝維嶽擔任兩個謝姓宗親會理事長，貴明公謝姓宗親會係其來台祖派下裔孫所組成，謝氏自國中校長退休後，專心於宗親會服務工作，其來台祖派下留有甚多土地在關西鎮旱坑，由於開闢兵營，被國防部強制廉價徵收，所餘土地經族人協商，出售均分價款，目前只剩祖塔與公廳仍存，雖無祭祀公嘗，族裔仍感念來台祖創業維艱，清明祭掃、年節祭祖仍由貴明公謝姓宗親會負責。<sup>12</sup>

---

<sup>9</sup> 林浩流宗親會理事長林河南先生口述。

<sup>10</sup> 周家族長周廷麟先生口述。

<sup>11</sup> 同前注

<sup>12</sup> 由理事長謝維嶽校長口述。



### (三) 聯宗宗親會

#### 1. 六桂宗親會

六桂宗親會由江、汪、洪、方、翁、龔等六姓聯宗，此六姓在新竹縣均係小姓，人口甚少。依據六十九年統計，(新竹縣市)江姓有 6062 人；方姓 1088 人；龔姓 595 人；洪姓 5117 人；翁姓 1776 人；汪姓 469 人。

該會在八十六年登記時，會員有 120 人，目前共有三百多會員，人口雖少，凝聚力卻甚強，台灣各地區縣市亦有六桂宗親會，如：嘉義市，登記有案的宗親會僅有十五社團，六桂是其中之一，今年的世界六桂宗親會就選擇金門舉行。<sup>13</sup>

#### 台灣六桂宗親會

- |               |                |
|---------------|----------------|
| 1. 台灣六桂宗親總會   | 10. 台南縣台灣六桂宗親會 |
| 2. 高雄市台灣六桂宗親會 | 11. 台東縣六桂宗親會   |
| 3. 新竹縣台灣六桂宗親會 | 12. 宜蘭縣六桂宗親會   |
| 4. 桃園縣台灣六桂宗親會 | 13. 高雄縣六桂宗親會   |
| 5. 苗栗縣台灣六桂宗親會 | 14. 花蓮縣六桂宗親會   |
| 6. 台中市台灣六桂宗親會 | 15. 金門縣六桂宗親會   |
| 7. 彰化縣台灣六桂宗親會 | 16. 基隆市六桂宗親會   |
| 8. 嘉義市台灣六桂宗親會 | 17. 台北市六桂宗親會   |
| 9. 台南市台灣六桂宗親會 |                |

新竹縣六桂宗親會由江姓宗親會（六十五年成立）主導籌組，民國八十六年四月核准，八十七年九月正式成立，江、汪、洪、方、翁、龔等六姓齊全。

## 叁、宗親助選——新竹縣客家政治生態的特色

### 一、宗親助選回顧

<sup>13</sup> 新竹縣六桂宗親會總幹事江范木火伉儷提供資料。

新竹縣地方選舉動員宗親發揮強大的力量，由來已久，早在第四屆縣長彭瑞鷺出馬，彭姓發揮宗親力量，勝選以來，劉樹勳、林保仁、陳進興、范振宗、林光華等均係大姓。宗親會在競選期間犧牲奉獻。各鄉鎮均有據點，以宗親為骨幹，既不要「走路工」又十分可靠，忠誠度遠勝過別姓人。筆者父親親身經歷，在縣理事長任內，曾經輔選不同選舉區的縣議員選舉，竹北市閩南籍楊敬賜出馬角逐縣議員，因為不同選舉區，無法直接投票支持，卻可透過遷居竹北的外地宗親支持，仍然發揮相當效果。宗親會理監事，只要用心團結一致，仍然可以遙控宗親，透過層層關係予以支持。筆者父親在其縣理事長任內曾經兩度辦理縣內鄉鎮民意代表與村里長選舉的輔選工作，楊姓宗親參加基層選舉的同宗候選人，縣宗親會一律捐助經費，雖然不多（區區 2000 元），卻顯現宗親團結與精神鼓勵。

地方基層選舉均係小選區，投票前一天的造勢，由各分會動員宗親上百人，浩浩蕩蕩由理事長、分會長在前頭，擁護候選宗親，選區內大街小巷走透透，氣勢頗有震懾別的候選人的作用。

今年又逢立法委員大選，新竹縣五位候選人均係大姓，本節部分擬就宗親助選做一番審視

## 二、2004 新竹縣五位候選人宗親背景分析

（一）、陳姓： 陳琪惠候選人是女性，夫婿姓黃，陳姓係第一大姓，縣內人口近四萬，運用大姓優勢運作是必然的。黃姓亦屬大姓，黃姓宗親早已動員支持黃家媳婦。

陳姓宗親廣布各鄉鎮，分會人數眾多，大的鄉鎮市有兩個分會，經過中央級大選及總統選舉，藍、綠朝野壁壘分明，同係宗親為必然支持同宗，宗親動員雖非絕對有效，至少在感情上順理成章，不致忤逆宗誼。

陳琪惠屬於親民黨，輔選大任由曾任縣長的陳進興擔綱，陳進興現任親民黨籍立法委員，在上屆選舉中得票第三名，以四萬多票吊車尾當選，這次以親民黨不分區第九名參與選戰，全力拉抬親民黨的票

數，以親民黨的實力，位居第九順位極無可能列入安全名單之內。

陳姓大老歷屆選舉向來支持泛藍，前省議員陳錦相在李登輝總統時代被羅致為國策顧問，至今仍支持泛藍，不過，竹東鎮、關西鎮、新埔鎮，已經分裂為泛綠、泛藍兩大陣營，2000年陳水扁總統擢拔前竹東鎮民代表會主席陳義炎為國策顧問，取代陳錦相位子，陳義炎另組穎川會與舊分會分庭抗禮。雖然如此，陳姓宗親會遍佈各鄉鎮，其動員能量仍然可觀。

(二) 張姓：張學舜委員民進黨籍，競選三連霸，起步也最早，登記第一天搶登記候選。在競選總幹事張幸源副議長以及各地宗親數百人陪同下拔得頭籌。張姓宗親會在各鄉鎮市均設有分會，副議長張幸源雖屬國民黨籍，以宗親立場支持民進黨提名的張學舜，在新竹縣特殊政治生態下視為常態。除此之外，張廖簡聯宗宗親會也發揮力量投入輔選。

(三) 林姓：林為洲縣議員係民進黨籍，新竹縣民進黨首次打破一席穩紮穩打的策略提名兩席，挑戰過半數席次，推出年輕、高學歷新秀角逐二席，由前議會副議長林祜松擔任主任委員，林姓宗親非常團結，一向支持泛綠，前縣長林光華領銜下，各鄉鎮宗親分會動員能量可觀。

林為洲雖屬閩南籍，由於其客家語流利幾乎分不出閩客，林姓客籍宗親林光華、林祜松亦係新竹政壇要角，曾經受宗親扶助，這次投桃報李，志在必得。

(四) 邱姓：邱鏡淳係國民黨提名的老將，父子兩代在地方政壇活躍幾十年，大型選舉連戰皆捷，基礎穩固，邱姓在新竹縣名列第十二，各鄉鎮均有分會，邱氏宗親身經百戰駕輕就熟，除了邱姓外，姜、呂、謝、曾、盧、高諸姓均與邱姓有淵源，雖非聯宗，但皆認為係「半片子叔」，套上宗誼，選戰時與邱姓共同陣線。

邱姓在閩籍較少，客家籍宗親觀念濃厚，號召聯宗力量大增。

(五) 葉姓： 葉芳雄竹北市籍，曾任里幹事，競選竹北市長，從基層按部就班，一路走來相當有計畫，葉姓在新竹縣名列第十五，雖不及其餘四姓，但葉芳雄深謀遠慮，自 88 年就籌組竹北市葉姓宗親會，自己擔任會長，早在市長競選期間就發揮效力。除了葉姓之外，蕭、鍾、沈姓也以「半片子叔」宗誼表態支持。

一般而言，閩南籍對宗親較為淡薄，客家人較濃厚，海滄張家根本無宗親觀念，張學舜打出宗親牌，海線宗親根本不予理睬。<sup>14</sup>

由此觀之，新竹縣地方上宗親社團的凝聚經常是選戰的風向球，觀察地方選舉，除了地方派系、藍綠背景色彩作為觀察重點之外，宗親的支持也是一個不可或缺的重要觀察因素，「共姓人」是否團結一致全力力挺拉抬氣勢，是選戰中不能不把握的重點，宗親的份量可見一斑。

---

<sup>14</sup> 新竹縣陳昌西（退休教師）口述，楊鏡汀撰述紀錄。

## 序言

這個研究計畫是有感於宗親會一直是存在於社會上的一種姓氏組織，它從二次大戰後在華人生活的地區逐漸發展，到現在已逾半個世紀，而宗親會在學術上的討論雖時有聽聞，但是至今卻沒有專論、專書去細膩的比較探討它在各個不同的地區，以及各個不同族群間的活動與發展特色。而事實上透過田野的觀察，各個不同地區的宗親組織，其組織也許大同小異，但其運作方式、內聚力、表現方式以及表現型態則各個不同，這當中的差異往往耐人尋味，也往往反映當地的歷史、社會與人文的背景與因素。

本研究原本針對台灣新竹縣楊姓宗親會與砂勞越董楊宗親會作一比較，試圖從兩個不同社會文化背景發展出的相同姓氏組織當中，去了解其中異同與內涵。為什麼選擇這兩個宗親組織來做比較呢？是因為筆者父親楊鏡汀擔任新竹縣楊姓宗親會理事長多年，早在二十年前該會即與砂勞越董楊宗親會有密切的交流，雙方曾經交換刊物聯絡情誼，1998 年更與高雄宗親會理事長楊義富等組團親赴砂勞越，參加該地董楊宗親會創會會長楊國斯連任會長二十年暨全球董楊宗親代表大會，回國後攜回當地宗親會的珍貴資料、照片與訊息，並津津樂道於跨國界的同宗宗誼且樂此不疲。透過這樣的接觸與了解，因而廣泛地搜羅背景資料作為參考，並經由實地訪談與調查，大量採集二、三十年來兩會的活動資料進行比較與分析。

為了瞭解新竹縣楊姓宗親會，因此對全台灣各姓氏宗親會登記情形也做了全盤的調查，從調查資料整理統計當中，發現許多有趣的現象，值得再進一步深入探討。從目前台灣地區宗親會登記的數量來看，全台數量最多也最密集的縣市是新竹縣，共有 116 個；台北市 93 個；金門縣竟然有 89 個宗親社團。金門是純福佬族群，人口不到十萬人，新竹縣是客家族群，人口四十萬，算是小縣，為何這兩個地區宗親會組織遠較其他大縣市為多？確實是耐人尋味的後續研究課題。

本書有兩篇論文，一是研究主題：「砂勞越董楊宗親會與新竹縣楊姓宗親會之比較」，另一篇是「新竹縣宗親會調查研究」。筆者才疏學淺，缺乏經驗，而且時間倉促，未盡完妥之處必多，懇請前輩專家學者不吝賜教。

楊毓雯 2004.12

# 比較砂勞越董楊宗親會與新竹縣楊姓宗親會

楊毓雯

中央大學客家社會文化研究所研究生

## 摘要

客家人移民砂勞越和台灣皆約有二、三百年的歷史，在一波波移民的熱潮中分別選擇了不同的歸屬地，不論在台灣、砂勞越或是其他移民地區，客家人展現強韌的適應性，爲了求生存，除了不斷與自然環境搏鬥，還得面對不同種族、族群的競爭與挑戰，努力建立家園並且漸漸地融入當地社會。這樣的過程，不論是在台灣或是砂勞越的客家人都經歷過，而在不同的地區、不同的社會文化背景之下，卻發展出面貌不一而相同性質的社團組織。

客家人在異邦異域奮鬥打拚靠的絕非是個人單打獨鬥，而是強大的組織力量，海外華人社會中的社會組織大致可分爲三類：地緣性組織、血緣性組織、業緣性組織。爲了墾拓最早的組織型態是公司，<sup>1</sup>在適應當地生活向下紮根之際，來自相同祖籍、操相同語音的人與來自不同地區的人，因地區差異的形成和語言上的隔閡，各自結合成爲「鄉幫」，<sup>2</sup>「幫」在華人社會組織中是很重要的一環<sup>3</sup>，而地緣、血緣性組織原本並存於 18 世紀中

<sup>1</sup> 黃建淳認爲最早的華人組織並非「公司」，而是「廟宇」，能提供給屬人聚集之所或者是排難解紛之處。見〈砂拉越華人社會組織史的調查與研究〉東南亞區域研究通訊第七期，1994.4，P45

<sup>2</sup> 大體上，海外華人可以分爲七大鄉幫，依其語言方音及祖源地區分有：  
潮州幫——講潮州話的廣東汕頭、普甯、揭陽、潮安、潮陽、澄海、饒平、惠來諸市縣。  
廣府幫——講廣州方言或類似廣州方言廣州、肇慶、番禺、順德、南海、中山、江門諸市縣。  
閩南幫——又稱福建幫，由福建的廈門、漳州、泉州等講閩南話的群體組成，  
福州幫——講福州話的閩侯、閩清、永泰、古田、屏南、長樂、福清等市縣。  
海南幫——講海南話的海南省  
客家幫——廣東梅州、惠州以及福建閩南、江西贛南等講客家話的地區，  
三江幫——泛指閩粵之外的外省幫。

<sup>3</sup> 楊進發，1977《戰前星華社會結構與領導層初探》，新加坡：新加坡南洋學會；陳育崧與陳荆合編，1972《新加坡華人碑銘集錄》，香港：香港中文大學；林孝勝，1995《新加坡華社與華裔》，新加坡：新加坡亞洲研究學會；文崇一，1985，〈新加坡華人社會變遷〉，錄自《東南亞華人社會研究（上冊）》，李亦園、郭振羽主編。海外華人社會研究叢書之一，

葉以前的公司組織。其後隨著社會變遷與歷史因素，漸漸地地緣性組織自公司系統中分化出<sup>4</sup>，血緣性的組織發展較慢，自地緣性的組織中橫向的再分化出來，它的發展，在台灣和砂勞越皆遲至二十世紀的 40、50 年代才開始萌芽，接下來的三、四十年則漸漸興盛達到顛峰。發展時間上的巧合，以及表現在客家人多的地區特別明顯，本文將兩地之楊姓宗親會作為樣本來進行比較，目的乃在呈顯砂勞越董楊宗親會與台灣新竹縣楊姓宗親會兩會之情況，進一步瞭解在不同的地區，不同政治社會文化背景之下，相同姓氏組織間的異同，呈現客家族群在不同地域的社會風貌。

本文分成七個部分：一為前言，說明用於理解宗親會的幾個概念以及相關研究；二為宗親會之緣起；三為宗親會在客家社會中的功能與特色；四是略述砂勞越的客家歷史與地理，說明客家地名及客家人在砂勞越的分佈；五是砂勞越董楊(聯宗)宗親會的調查，說明其歷史源流和與台灣的交流、會員的祖籍與職業的分析、此會的成立與運作以及其活動概要；六是新竹縣楊姓宗親會之調查，包括其成立登記、沿革及運作等；七是結論且說明兩會之比較。

**關鍵字：**血緣性組織、宗親會、聯宗、擬制血親、社群、祖先崇拜、砂勞越董楊宗親會、新竹縣楊姓宗親會

## 壹、前言

近年來，學界對客家研究的重視日切，研究的視野及觸角亦擴及於海外客家，試圖從歷史學、人類學、社會學等各個不同的角度來探索客家人在離開原鄉之後的生活面貌，然而對海外以及台灣客家社團組織的探索，大多著墨於地緣(會館、同鄉會)與業緣性(商會)之社團組織，而對血緣性之社團組織(姓氏公會、宗親會)則少有專文或專論。

最早 1953 年田汝康《砂勞越華人》<sup>5</sup>一書開啓了東南亞華人社會結構

---

台北：正中書局

<sup>4</sup> 黃建淳，1999. 4《砂拉越華人社會組織史的調查與研究》東南亞區域研究通訊第七期

<sup>5</sup> The Chinese of Sarawak : a study of social structure, London : London School of

與組織型態的研究，特別是血緣性和地緣性組織的功能，並且提出語群(方言群)是形成華人社會組織最重要因素的說法。1960年代李亦園對東南亞華人社會社團組織、社區型態等皆有精深的研究及貢獻。曾玲之《越洋再建家園：新加坡華人社會文化研究》對華南移民運用祖籍地民間文化資源，在新加坡土地上重新建構家園的歷史過程有深入詳盡的描述。發掘出華人民間文化社會功能的強化，其原因是移民社會「親人」或「親屬」概念向虛擬血緣或泛血緣的方向的調整與擴大，從而呈現出「社群化」的特徵。

而曾玲與莊英章之《新加坡華人的祖先崇拜與宗鄉社群整合：以戰後三十年廣惠肇碧山亭為例》，考察新加坡華人移民宗鄉社群如何在不同於祖籍地的社會政治環境下，運用傳統中國社會組織原則之一的「祖先崇拜」，整合來自中國廣府、惠州、肇慶三府的移民。海外華人在移居地重塑社會組織與文化結構，建立自己的社團和組織，以維持華人社會的運作。研究中清楚指出：海外華人社會「祖先崇拜」整合範圍較之中國本土有所擴展。它不僅具有整合血緣性宗族的功能，也涉及虛擬血緣的姓氏宗親組織，地緣性的鄉親會館、業緣性的行業公會等社群組織的凝聚和認同；陳劍虹〈檳城華人社會組織的歷史演變〉清楚探究華人社會結構和權力構成之關係；以及林開忠對砂勞越華人的諸多研究，顯示近 50 年來學界的觸角及視野已伸向海外(指中國原鄉以外)華人的探索。

而砂勞越與台灣的客家人，同為一個移墾社會中的外來社群角色，在異地求生存過程裡，融合在不同種族(或族群)與各類語言、文化環境中，砂勞越和台灣的客家移民擁有的截然不同歷史遭遇，和種種相異的語言、文化、社會背景，在這樣截然不同的發展過程中，自然演化出各自不同的社群面貌及社團組織功能，即便是相同的血緣性社團組織(姓氏公會)，各自的成立動機、組織功能、活動型態等皆大不相同。

以社群研究的觀點來看宗親會在砂勞越和台灣兩地的角色與功能，有幾個重要的概念，一是「語群」，此乃指涉以語言作為社群人我區分分類的範疇，這個概念源自麥留芳(1985)之「方言群」，其從文化與宗教取向，



認為東南亞移民華人的分類法則是以方言的分類範疇為原則，<sup>6</sup>對照宗親會發展的源始，華人移民的聚合以語言方音為最重要之依憑，「人不親土親」、「親不親故鄉人」的觀念一直深植人心，從最早之幫權組織（商幫）乃至後來一些地緣性組織，皆源於所操語音的相同。新加坡歷史學者林孝勝提出「幫群」的概念，就政治、經濟面向採用幫權政治來解釋新加坡十九世紀華人社會結構的現象，事實上其基本核心仍然是語群的概念因素。<sup>7</sup>

二是「同類意識」(Consciousness of kind)，美國社會學家吉丁斯(Franklin H.Giddings)認為「同類意識」是人類社會生活的主要基礎，是一切社會組織、團結合作，以及社會適應進步的推動力量。社會學者馬斯盧Maslow,A.H亦認為這是人類的基本需求之一，<sup>8</sup>指人群在生活上無論嗜好、觀念、信仰、儀態、道德、目標等相若的態度與特質等謂之。這個概念易於理解宗親組織的產生緣起。

三為「宗親會」(Surname association)，是華人移民的產物(Freedman, 1960)，它是借用 lineage(世系、宗族)的觀念加以擴大而成，<sup>9</sup>Maurice Freedman認為是「社區組織複雜化之後的結果」。以海外華人社群結社型態的發展過程而言，二次世界大戰是一個重要的分水嶺，戰前多以地域性及方言群社團為主，而戰後這些未分化的方言群社團已經不能因應時勢所需，宗親會乃紛紛成立，以代替過去把祭祀宗祠做為主要宗旨之姓氏組織的部分功能。時代遞嬗社會變遷之下，今日所見的宗親會已失去 lineage 的實質，而只是一群相同姓氏人聚集組織的泛血緣性的「俱樂部」，功能以宏揚祖訓、聯絡情誼、團結互助…等為主，但不同地區社會文化背景不同，所發揮的功能與呈現的面貌也不一致。

本文剛開始先針對在客家社群組織中據重要地位之宗親會，其興起的過程及所扮演的功能與特色加以整理說明，其次對兩地楊姓宗親會的歷

---

<sup>6</sup> 李威宜，1999，《新加坡華人遊移變異的我群觀》P.32

<sup>7</sup> 同前注

<sup>8</sup> Maslow,A.H, Motivation and Personality；New York：Free Press，1954，p.102）

<sup>9</sup> 見李亦園，1970，《一個移殖的市鎮—馬來亞華人市鎮生活的調查研究》中央研究院民族學研究所

史、發展及現況做一概述，最後加以歸納比較，企圖呈現兩地相同姓氏在不同歷史、政治社會文化背景之下不同的風貌，以及宗親會在客家社群中之歷史意涵。

## 貳、兩地宗親會之緣起

台灣與砂勞越社會中宗親會組織興起的時間皆在二次戰後，時間上的巧合並非偶然，而是背後有著相互關聯的社會變遷和歷史發展的因素，但兩地政治、社會及歷史背景不同，宗親會產生的社會情境也不一致，應該分開來談。

### 一、砂勞越宗親會之緣起

相同或相近方音語系的人聚集在一起，肇始於任何一個華人移民地區，在台灣或其他海外地區都非常明顯，所謂「語群」(方言群)，語音是主導人們聚合的基本元素，在台灣與閩粵移民因方音不同區別彼此，導致相互競爭、械鬥、仇視，漳泉械鬥即是在這樣的因素下產生的，<sup>10</sup>在砂勞越也不脫離這樣的模式。

18世紀中葉以後，客家人陸續「過番」來到西婆羅洲，先是沿襲中國原鄉故里以「村社」型態聚族而居，後來基於生存發展之需，必須集合眾人的力量團結一致，因而組織「公司」<sup>11</sup>，公司組織仍保有村社之型態，是一自給自足的經濟單位和社會單位，但同時亦兼具「會黨」<sup>12</sup>的實質組織內涵，上自領導人，下至組織成員，皆建構在牢不可破的血緣（宗族）

<sup>10</sup> 羅肇錦，2002，〈漳泉鬥的閩客情結再探〉台灣文獻，第五十四卷第一期

<sup>11</sup> 最早西婆羅洲陸續有三大公司設立：蘭芳公司、大港公司及三條溝公司。

<sup>12</sup> 會黨為具有高度政治意識及理想的一群人聚合而成的組織，明末以來中國南方即有高度反滿、反異族統治的政治性團體，隨後這些不滿現實處境的人四處外移，成為會黨遍及海內外的現象；海外華人移民之公司組織，受外力之壓迫而潰散時，亦會轉化成抗暴的地下秘密組織，成為「會黨」，如「大港公司」被消滅後，隨即轉變成「義興秘密會黨」。義興會黨其組織遍佈星馬地區，且包容了許多相異的方言群體，如：福建義興、潮州義興、客家義興、廣府義興、海南義興等，彼此雖各不相屬，卻各有所主。見黃建淳，《新加坡華僑會黨對辛亥革命影響之研究》（前揭書）p.43

和地緣（籍貫）的基礎上。

19世紀中葉起荷蘭勢力入侵，西婆各大公司逐漸潰散瓦解，日漸失去公司體系保護傘的許多客家人紛紛移往砂勞越，<sup>13</sup>相同語群的人往往容易聚合，群聚而居，而操相同語音的人又往往是來自相同或相鄰祖籍地區，尤其在臨海的港滬地帶，往往是來自各地的移民登陸匯聚之地，因語音鄉緣關係而拉幫結派現象特別明顯，各地「幫派」林立，因而各地會館也紛紛設立，後來者設法透過這樣的關係投靠親人或同鄉，獲得起碼的照顧，甚或促成親人同鄉朝向相同的行業發展，最後形成某些方言集團壟斷某種行業的情形，在砂勞越，地緣組織、業緣組織與血緣組織往往有著錯綜複雜的關係，重疊性相當高，<sup>14</sup>換句話說，一個地緣性會館組織裡的成員，往往也是事業上互相往來或同業競爭的對象，同時也可能是祭祀同一宗祠，有遠近血緣關係的人。這現象長久以來深入影響砂勞越各階層華人的生活，「譬如，早期古晉的金匠全是廣東人，黃金貿易與鐘錶業有很長一段時期操縱在廣東人手裡。古晉金美裏打白鐵的則都是客家人。客家人同時也是裁縫、菜農、豬肉販與手藝人。衣櫥與家具的製作則靠江蘇人。幾乎所有捕魚的砂勞越華人都是興化人，他們也擁有大部分的腳車店、巴士與計程車。餐館與咖啡店則由海南人經營。雷州人燒炭。詔安人工作於海港與碼頭。砂勞越各地都可以見到上述情形」，<sup>15</sup>華人這個社群往往有某一地緣或方言族群壟斷某些行業與職業，或者說某個方言集團在某個經濟領域佔據統治的地位的現象。

這種畛域封閉的情形也表現在血緣組織上，「本來宗祠就是同姓宗人結合而成的血緣團體，但在東南亞，情況頗有不同。血緣和地緣常是混在一起的，宗祠多兼血緣和地緣成分，不只是同姓，更要是同鄉。它們以中國原居地的祖祠為楷模，供奉鄉土神作為凝結整合的標志。……東南亞不少同鄉同姓人，共建一個宗祠。可是事實上他們依中國原有的宗族關係來

<sup>13</sup> 另有些客家人移往蘇門答臘，以梅丹為中心集結團結而向吉隆坡擴大，最後越過麻六甲海峽到達新加坡。（高宗熹，《東方的猶太——客家人》p.83-84）

<sup>14</sup> 同注四

<sup>15</sup> 龔鵬程，〈東南亞華人社會的文化變遷〉2004.04.01，馬來西亞檳城，台灣與東南亞：文化文學與社會變遷研討會，主題演講稿

看，根本構不成一個宗族，支系可能也極遠。甚或還有一些同鄉人幾個姓，共立一個虛擬祖先來成立宗祠，或乾脆拜鄉土神為祠廟的。例如砂勞越古晉吳氏公會就是以保生大帝做祖先神的；隴西公會則是在粵海亭墳場中找到一座清朝『祖考妣隴西彭李董公之墓』，遂以此為三姓同源之祖墓，而成立隴西公會。」<sup>16</sup>這種現象龔鵬程稱之為「地域商幫、祖先崇拜，神明祭祀共同體」。1945年大戰結束以前，在砂勞越的血緣性組織其實存在於地緣會館及業緣商幫組織中，以宗祠型態為多，姓氏公會則非常少，全砂最早的普遍性姓氏公會是1940年成立的古晉沈氏的「梅山公所」，<sup>17</sup>其餘則在二次大戰之後才如雨後春筍般成立，但大多具有地域性，如1946年在詩巫成立的「閩清黃氏公會」、1964年在美里成立的沈氏公會，另外有田氏公會、林氏公會、江夏堂黃氏公會、古城公會、舜祖公會、許氏公會、郭氏公會、延陵吳氏公會等。<sup>18</sup>

早先這些姓氏公會組織不但具有地域性還具有強大內聚性格。成立的宗旨，主要是宏揚祖德、促進宗親情誼、照顧宗親福利、推薦就業、互通商機（做到宗誼商情並重）<sup>19</sup>、救急濟貧、排解糾紛、金錢借貸、舉辦慈善事業、祭拜共同社祇、購置義山、安葬鄉親、生死慶弔。此外也開辦學校，興學注重教育文化等。

二次世界大戰以後，華人強烈的畛域態度逐漸有所改變，時代的動盪影響了經濟的變化，日據時代到1960年代的戰亂帶來經濟的破產，使得許多人不得不離開內陸。客家人多數集中在砂勞越內陸地方，原本大多務農，許多年輕人不得不離開家園到人口聚集的城市去做買賣營生。經濟的變動促使人們遷徙流動，這樣的變化使得華人社群中原本具異質性的東西，如：血緣、業緣、地緣，當然就可能由這個結構中分化出來，同時這個大社群中的小社群其「社群邊界」亦漸漸模糊，產生高度的流動現象，人們不再計較籍貫或是說什麼方言，只要姓氏相同，就願意聚集在一起另

---

<sup>16</sup> 同註9

<sup>17</sup> 見田英成，1991《砂勞越華族社會的結構與型態》

<sup>18</sup> 同前注

<sup>19</sup> 1998年砂拉越董楊宗親會慶祝成立二十週年紀念特刊中，砂勞越美里楊氏宗親會理事會主席楊家春的獻詞中所指出，可見砂勞越姓氏組織還不脫商幫業緣的本質。

行結社。<sup>20</sup>在一個姓氏組織裡，往往包含各種籍貫的成員，地緣、血緣、業緣、遊藝興趣間的分化關係，形成了華人社團的多樣性，宗親會在這個時候興盛茁長，實在是時勢所趨，歷史發展的必經過程與現象。

另一個因素是在二次大戰後，華人本土意識加強，催化了身分認同的轉變。戰前華人社會有著濃濃的移民社會色彩，戰後社會的巨變加強了華人的本土意識，爭公民權積極參與政治，漸漸地脫離移民祖籍地社會的形貌，朝本土化發展<sup>21</sup>。1955年以後由於殖民地政府推行新的語文政策，對華文教育的發展加以壓制，華人起而與當局鬥爭，因而促進了華人社會的大團結(田英成，1991)。種種經濟、政治、社會的變化帶給戰後砂華僑社思想上的衝擊，打破原有的鄉幫觀念，去除過去狹隘的畛域藩籬之見，今日所見的宗親會，裡面所屬成員背景不分閩客祖籍，不問方音血緣，即是新時代變化後的產物。

另外依李亦園的說法，戰後的現代化，社會人群的遷徙流動率愈高且愈趨複雜，從前未分化的方言群社團已不能完全應付當前情勢與需要，宗親會乃紛紛設立以代替部分功能。

1980年代中期以後，宗親會組織也開始與其他國家的華人同鄉建立更密切的聯繫，國際性的聯誼會或懇親大會也輪值在世界各地舉行。<sup>22</sup>華人在海外奮鬥打拚創造的財富與成果，藉著宗親連誼顯揚於全世界。

## 二、台灣宗親會之緣起

砂勞越華人一直是在半自治的社會狀況下生活(龔鵬程，2004)，有別於砂勞越的情形，台灣社會經過半世紀久的日據時代，高壓的統治之下，

<sup>20</sup>龔鵬程，2004.04.01〈東南亞華人社會的文化變遷〉，馬來西亞檳城，台灣與東南亞：文化文學與社會變遷研討會，主題演講稿

<sup>21</sup>曾玲 莊英章，2000，《新加坡華人的祖先崇拜與宗鄉社群整合：以戰後三十年廣惠肇碧山亭為例》唐山出版社，台北

<sup>22</sup>近年在馬來西亞舉行的就有世界賴羅傅宗親聯誼會第二屆代表大會（1984年）、第三屆國際潮團聯誼年會（1985年）、世界林家宗親會第四屆理監事聯席會議（1991年）、世界謝氏宗親總會第二屆第二次代表大會（1991年）、馬新第四屆辛柯蔡濟陽宗親聯誼會暨世界辛柯蔡宗親懇親會（1992年）、世界福州十邑同鄉大會（1992年）、世界梁氏宗親懇親大會（1992年）、第二屆世界林氏懇親大會（1992年）、世界舜裔宗親聯誼會第九屆國際會議（1992年）、雪隆東安會館第一屆世界懇親大會（1992年）（見龔鵬程，2004〈東南亞華人社會的文化變遷〉）

禁止民間自由結社，直至二次大戰後的 50 年代，民間開始有零星的宗親會社團組織萌芽，然而普遍性不高，只有幾個地區性的姓氏，當時是被歸類為「聯誼性」的人民團體。<sup>23</sup>戒嚴時期宗親會組織成立雖未受箝制，但是限制嚴格，只准「一縣一姓一團體」，到了解嚴之後，各姓氏宗親組織如雨後春筍般紛紛申請登記成立<sup>24</sup>，漸趨蓬勃發展，至民國 6、70 年代達到第一個高峰期。有的是以祭祀祖先的公業為型態（如：全台葉姓祖廟），有的以聯宗會為型態，有的則直稱為宗親會，也有以世界性、省區或市域為單位的宗姓團體，一般而言可將這些組織歸納成兩大類，一種是屬舊式的祭祀公業性質之宗族組織；另一則是自舊式發展出的宗親會。前者強調成員間可以清楚推算的血緣關係；後者則強調同樣姓氏的遠祖血緣關係。

根據尹建中先生早期協助美國人類學家傅瑞德教授的研究(以臺北市為例)發現：早在民國 50 年代宗親組織並不多，有長期歷史而又有共同財產(土地、家廟或祠堂)的更少，只有 10 個姓有家廟或祠堂，有的年久失修予人殘破的印象，隸屬會員亦有減少的趨勢，外省籍成員極少或根本沒有，一些宗親組織甚至有祭祀公業卻無家廟，光復後成立的同姓宗親組織為數很少，楊氏宗祠(楊森所領導設立)在當時新設算是很特殊的了，因它的發起領導人有著相當的政治及社會地位之故。整體而言當時情形是很衰頹的，但其後一、二十年卻發生令人意想不到的發展，出現蓬勃而富朝氣的趨勢。

臺北市是台灣地區的縮影，臺北市現象放大到在台灣其他地區亦是同樣的發展情形，從新竹地區的宗親會登記數據。就可以清楚瞭解。為何民國五十年代以前逐漸式微而其後二十年卻起死回生方興未艾？當然自有其社會背景與條件上的變異。根據尹建中的分析民國五十年代式微的原因有：「許多老的宗親組織原先創立時揭櫫的功能被現代化政府組織功能或其他民間組織所取代(如：防衛、警察、司法、教育、經濟、娛樂等)，因而降低成員對所屬宗親組織的依存性；當時宗親組織未能配合內在及外在環境變遷(如：工商業發展、經濟的進步、人口流動性增大等)，在組織結

<sup>23</sup> 國史館史料，「人民團體總檢查」檔案，民國 45 及 46 年檔

<sup>24</sup> 參考本文之「表四」

構、成員吸收以及做法上加以調整；而共有財產(土地或房地產)管理不善釀成糾紛，失去成員的向心力。原有的經濟功能喪失卻又無新的經濟作用來取代；組織型態的老舊缺乏新目標新方向，欠缺新功能，同時多為祭祀公業的化身，入會的標準自然形成限制，故無法產生新的組織；成員名冊中 30 歲以下成員很少，年輕人對宗親組織興趣很低。」<sup>25</sup>以上種種現象致使當時台灣宗親會組織呈現衰微沒落跡象，但就在此時卻有新興宗親組織成立，也有新修家廟出現，隱隱透露出一種再發展的新契機。

自民國五十年代起的二十年間，宗親組織經過調整逐漸轉換成合乎現代社會發展的組織，展現全新的面貌，社會在變文化的內涵也時刻在更新，要採取更適合目前社會文化發展的組織型態，老的組織漸漸更新，更多新的組織亦紛紛設立。新設的宗親組織擴延其崇拜的祖先至更久遠的遠祖，而不以某一支派開拓某一地區的始祖為主要崇祀對象，如此一來成員的基礎擴大了，吸納更多不同籍貫、階層、背景的同姓宗親加入。

調整後的宗親組織發展各自有其重點，同時亦各具新的功能，例如有的宗親會以經濟為發展方向，有的則以政治為考量跟選舉及地方派系勢力聲息相通，也有以興學或獎勵會員子弟為主等不同做法。此一時期宗親會成員年齡結構仍與以往一般，維持 40 至 55 歲為多，但已有年輕化趨勢(尹建中，1985)。尤其在民國七十年代左右正逢台灣政治快速變遷的年代，從威權漸漸走向民主的過程中，社會上，政治的氛圍也逐漸向宗親會社團組織蔓延擴散，在選舉期間宗親會的凝聚團結力挺「自家人」常常是選戰中重要而不可或缺的角色。

現在台灣的宗親會以及其他宗親組織的會員資格已非世代相傳，而是以個人興趣為主要選擇，換句話說，已是逐漸發展成爲一種共同興趣之團體，會務的推動靠的是熱心人士，經費來源也多靠會員、年費以及捐款，整個組織的管理經營則靠被推選出來的人負責推動。

---

<sup>25</sup> 尹建中，〈由宗親組織發展趨勢看中華文化的堅韌性〉，收錄於《譜系與宗親組織》中華民國宗親譜系學會編印(1985年)，P.232

### 叁、宗親會在客家社會中的功能與特色

宗親組織這種血緣性的社團組織，是華人社會組織中重要的一環，是由具有共同血緣關係或遠祖共同血緣關係的一群人所組成的社會團體。宗親會組織的形成與發展基本上源自於華人根深蒂固的宗族觀念，來自人們對遙遠的過去所建立的共同記憶，人們在被歷史家建構起來的歷史認知下，相信著古老而久遠的時代裡，先祖生活在以宗族為主體的社會之中，因此至今「姓氏」代表著一種古老的印記，乃有「額頭同點字」是「五百年前同一家」的說法，它紀錄著同姓的人們是來自相同的祖先來源。因之，以姓氏為主體，以血緣、宗族為紐帶組合而成的「宗親」組織，在大批華人移居海外異地、離鄉背井打拚奮鬥的過程中應運而生。

宗親組織依李亦園的說法有三種型態：

「一是『宗族』(lineage)以公廳(祖厝)為中心之單位，成員有血緣關係，在族譜上可找到關係，地位平等且與生俱來；二是『氏族』(clan)以祠堂(宗廟)為中心，在族譜大半可找到關係，或者來自同一宗派，但組織較大，因此並不知道彼此關係，靠記載、信仰彼此為同宗，地由登記、教費手續而得，進祖為入祠堂之儀式；三為宗親會，因同姓、連宗或傳說而組織，組織最大，靠登記為會員，地位較平等。」<sup>26</sup>在中國大陸內地，同族同居一起，宗族、氏族為多，宗親會則少見，因為離鄉出外的人多為會館或同鄉會所吸收；在海外則以氏族祠堂和宗親會為多，因為遷居者大多不是舉族而遷，為方便連絡而組成；在台灣則三者都可見，氏族以宗廟祠堂為中心者最早移來，三百年後發展出以公廳祖厝為中心之宗族團體，至於宗親會則在光復後始有發展。<sup>27</sup>

血緣性社團組織，在華人社會結構中佔重要的一部分，主要有「姓氏公會」與「宗親會」兩種性質類同名稱不同之結社，在砂勞越姓氏組織大多以「姓氏公會」為名，這是血緣性組織較原始的面貌與名稱，而在台灣則多以「宗親會」為名。透過這樣的組織，人們彼此團結互助，共同解決

<sup>26</sup> 《譜系與宗親組織》，中華民國宗親譜系學會編印 1985，

<sup>27</sup> 李亦園，「中國宗親組織現況及功能」學術座談會，1978



異邦異鄉社會生活中所遇到的問題。

這種以血族爲主的社會組織觀念，幾千年以來深植人心。「一百多年以來華人移徙異邦，融合在不同種族與各類語言、文化環境中，在生活主觀上多趨於傳統和保守，基於安全意識的企求，行為更傾向防衛的考量，於是本諸共同血緣、地緣的關係，形成華人族群聚集生活的型態，這種植基於「同類意識」(Consciousness of kind)的聚合，成爲華人社會生活的主要基礎。」<sup>28</sup>因此，特別是在海外，或是原鄉以外的地區，這樣的組織特別興盛。藉由它來喚起所有同姓氏人的共同記憶，凝聚人們的同類意識，在社會生活中互助合作，增進情誼及交流。究其源它具備了以下幾個特色：

### 1. 源自於共同的歷史記憶

而姓氏的起源眾說紛芸，其中以「圖騰姓說」較被採信。圖騰起源於拜祖，即由拜祖思想衍生而來的一種信仰，姓氏又由圖騰信仰物號演化，這種源於祖宗崇拜的思想表現於社會現象，即是以姓氏爲主體的家族社會。<sup>29</sup>而宗親組織就是從這樣的一個共同意識發展而來，從台灣最早組成的宗親組織名稱爲「食祖公會」即可見端倪。

相同姓氏的人一直存在著所謂的「來自遙遠的共同祖先」的觀念，這是來自一種共同的歷史認知，而歷史應是人類對於過去的一種集體記憶。阿伯瓦克(Maurice Halbwachs)被認爲是集體記憶理論的開創者，它的論點是：記憶是一種集體社會行爲，每一種集體記憶皆有其對應的社會群體，社會群體提供一種持久的架構，人們的記憶定與此架構相符。爲強化某一社會群體的凝聚，人們會不斷以某種媒介——文字、儀式、文物等來強化此記憶<sup>30</sup>，藉由姓氏這樣的符碼印記，強化人們對過去的血緣、宗族及祖先之所從出，做最好的記憶保存。人們爲適應社會生活及環境之需要，選擇

---

<sup>28</sup> 黃建淳，《砂拉越華人史研究》，p.3 及 P.12。

<sup>29</sup> 黃文新，《中國姓氏研究及黃氏探源》文史哲出版社 1984, P.74

<sup>30</sup> Maurice Halbwachs 1992 《On Collective Memory》, Edited, Translated, and with an Introduction by Lewis A. Coser, P.22

性的強化某種集體記憶，藉以凝聚共識、增進感情，而從宗親會的起源與發展看來，追溯它的起源，必須溯自古代中國社會。古代之社會是由血緣關係所組成的宗法社會，至秦漢之季，因封建制度的崩解，逐漸演變成由姓氏所形成的家族社會，這是因血緣關係而構築、維繫的社會型態。時代演變至今，對於遙遠的過去，人們本諸過去共同血緣的關係，這種同類意識之集體記憶，往往加深了相同姓氏人們的親近感，近代華人的遷徙海外異地，來自各地的人偶然聚合他鄉，為適應新的環境以及社會生活，自然尋求一種拉近彼此距離的方法，藉以相互依存、凝聚共識，營造一種來自對遙遠過去的虛擬與創造的記憶，憑著這「共同祖源記憶」，提供做為彼此凝聚依賴的理由。

客家人宗親相會，極可能第一句問話是：「你係第幾世？」或者問對方的祖籍。「共得到麼？」(是否族系相同?)這是常聽到的一句話。

## 2. 來自於祖先崇拜觀念

「宗親」的觀念意識如何產生？人類社會初期就產生自然崇拜、人造物崇拜、祖先崇拜，尤其是對祖先崇拜最為虔誠而經久(後來又同英雄崇拜結合在一起)，祖先崇拜產生出孝道的觀念並表現於祭祀上，特別在周代大小宗法制度破壞以後，祭祖行孝的觀念保留下來，經由代代繁衍及時空變異，至於今人們對祖先的追念及拜祭仍未稍減，漢代以後儒家思想以祖先祭祀為孝道的表現在道德價值上鞏固了「祖先崇拜」的社會意義。宋明以後華南地區宗族組織發展迅速，成為社會結構的基本單位，「祖先崇拜」的社會功能得到更大的發揮(陳支平，1991)。建祠堂、修族譜在華人社會是常見的宗族大事。許多學人用歷史比較方法，拿中國史與外國史做對比來找尋中國的特點，有人認為「種姓」是印度文化的代表，「俱樂部」是美國人文化的代表，而「宗族」則是中國文化的核心(許烺光，1990)。亦有人說在對抗西方宗教的抗拒力上，印度的主力是「種姓」，中國則是「祖先崇拜」。<sup>31</sup>今日所謂的「宗親」，究其根源無非是來自於「共祖」觀念的延伸，對於「共同祖先」的意識，不管代代子孫繁衍如何久遠，遷徙

<sup>31</sup> 美國哥倫比亞大學教授 G. B. Sancon 的主張，見韓國《東方學志》五十四~五十五期合輯，1987年，張存武〈迎接歷史比較研究時代的來臨〉一文。

各地空間上變異有多麼大，額頭上清楚刻畫的姓氏符碼印記，永遠是「同宗」、「同族」或「同祖先」的最佳標籤，「共祖觀念」往往被強調並強烈的表現在祭祖建祠、編修族譜上。如前所述，宗親會最早稱「食祖公會」，顧名思義其目的在於維繫共祖之宗廟祭祀，宏揚祖德敦睦宗誼，團結互助增進凝聚力。後來這種社團組織隨著社會生活之需要，負起更多樣的社會任務和角色，如：建祠、祭祀、修譜、獎學、舉辦各種公共福利事業、乃至協助辦理喪葬之事等。

東南亞一帶移民華人多有共同的祖墳墓園，稱之「義山」，本文關注之砂勞越董楊宗親會在當地亦有義山的設置，義山是「社群共祖」<sup>32</sup>的具體表現，源自於華人的祖先崇拜的觀念。台灣楊姓宗親會開大會，全體肅立之後，首先向「楊氏堂上始太高曾祖之神位」行三鞠躬禮，即是至今不破的崇祖觀念使然。

### 3. 是想像虛擬親族關係的延伸

同姓之謂「同宗」、「宗親」，血緣上不一定是有絕對的相關，我們一向把「宗親會」歸類為「血緣性的社團組織」，但是其成員之間所謂的血緣其實只是一種「擬制的血緣關係」。過去古老的年代裡，姓氏的取得除了自然生物性的繁衍之外，還有賜姓、義男、乾親、結拜、招婿等不同的情形產生。本來沒有血緣關係，卻承認有這種關係，此即所謂「擬制血親」，「隨時代變異而發展，許多人養義子、認本家、拜乾親、結金蘭，社會事務日趨發展，愈來愈複雜，人們單純的社會關係若只限於宗族血緣關係則日益不夠用，需要新的社會關係和社交手段」<sup>33</sup>，如：同鄉、同業關係及有形的組織(行會、會館、宗親會等)，來適應日益複雜的社會生活，晚近華人遠走異邦遠赴海外求發展(包括台灣)，是為求生存發展而演生出以

---

<sup>32</sup> 所謂「社群共祖」即「社群共同的先人」，它具有兩個基本特徵，一是屬於社群成員所共有；二是與社群成員之間沒有真實的血緣聯繫。海外華人社團透過設立「社團總墳」與「社群先人牌位」來建構社群共祖，使「社團總墳」與「社群先人牌位」具備社群認同象徵之特性，以具體操作和落實墳山崇拜對華人移民社群的整合。(曾玲，莊英章)

<sup>33</sup> 馮爾康《中國古代宗族與祠堂》台灣商務印書館，1998，P.119

同姓氏結合的社群團體與組織。

另外，還有所謂「聯宗」的方式。聯宗是異姓人士通過追溯其同源始祖，合成宗親關係。有二姓聯宗，如柯蔡聯宗，蘇周聯宗；也有數姓聯宗，如劉唐杜三姓聯宗，列山五姓聯宗，六桂聯宗等，以及本文所關注之砂勞越董楊宗親會亦屬之。基本上都是一種想像虛擬血緣關係的延伸。

新竹縣楊姓宗親會竹東分會對於五峰鄉的楊家(原住民)照樣去函邀請入會，不問種族血統；五峰鄉長楊世傑(原住民)當選，照樣由宗親會縣理事長贈匾祝賀。這種不分原、漢，不問種族來源的表現，即是想像虛擬血緣關係延伸的明證。姓氏組織大多只是同姓的結合，會員間並無基於血緣的系譜關係，一方面滿足華人重視親屬關係的心理，從歷史觀點來看，這是一種文化的延續；也是一種開創，能在急速社會文化變遷中適應新的環境（謝劍，1985），我們可以說想像虛擬祖先或親族關係，是華人移民調適新社會環境的有效策略（曾玲、莊英章，2000）。

#### 4. 在移民社會生活中扮演重要角色與功能

##### (1) 團結互助：

近代中國東南沿海華人移居海外拓墾，爲了謀生方便往往需要各種人際或社會關係，往往拉幫結派團結互助，在一篇談論有關東南亞華人社團的文中有這樣的敘述：

「有些人既是同鄉會或宗親會成員，又同時是同業公會成員，這是謀生的多種手段和需要的人際關係。在華僑中，有以商業為團體的工會，有電源組織的工會，也有以木匠、泥水匠為基本會員的勞動者公會，也有以教育、文化為基礎的公會等等。對此後從國內來的新來謀生者，其同鄉或宗親組織就會通過關係介紹進這些行業組織中來。」<sup>34</sup>宗親成員在職業的選擇上互相幫助，在生活的照應上也是如此。

除了聯絡宗親鄉誼之外，宗親組織還有卹貧濟急、生死慶弔、春秋祭

<sup>34</sup> 丘峰，〈葉落歸根與落地生根——論東南亞客屬會館的特徵及其地位與作用〉，收錄於鄭赤琰編《客家與東南亞——第三屆國際客家學研討會專輯》，P.290

祀、清明掃墓、慈善公益、興學教育、獻地建廟之功能，另外如仲裁糾紛、金錢借貸、維護公產、保護屬人權益、舉辦各種公共福利事業乃至協助辦理喪葬之事等等，一般姓氏公會或宗親會也隨著社會生活之需要，同樣擔負此一角色與任務。

## (2). 解決社會生活中的種種問題：

移居海外的華人在生活上，有安全與防衛的需求，有適應社會生活的需求需求，更有心靈上依賴歸屬的需要，遇到家有婚喪嫁喜慶，更需要有「自己人」伸出援助的手，幫忙鋪排辦理。尤其是喪事，喪葬事宜的處理是最麻煩頭痛的事。尤其是在異鄉異邦很難獨力解決社會生活上的種種問題，唯有靠有情感基礎的社群團體，特別是地緣性或血緣性等之組織。

新竹縣楊姓宗親的組成，就是基於解決喪葬的互助為最大的目的。<sup>35</sup>

## 5. 有既定的組織、章程、儀典與活動

各地的華人社會裡，有關各姓氏的宗親會到處可見，而且許多宗親會組織已不只是地區性，而是發展成洲際性、甚至全球性的規模。宗親團體基本上是一種鬆散的血緣組織，其具有的網絡作用亦是如此，但它卻具有相當程度的組織、章程，不但定期有舉辦聚會活動或是儀典之舉行，而且進行定期之組織改選。目前各地的宗親，其宗親間相互扶持、協助的程度，雖然隨著社會變遷、以及組織成員的擴散、部分已無法如同早昔高強，但其結合宗族情誼、擴大及強化成員間之社交、與人際網絡的社會功能，則始終受到重視。此一事實，觀諸各姓氏的宗親大會，全球各地均有宗親不辭千里與會，而政府官方也時派代表出席致賀的盛況，即可證之。<sup>36</sup>

## 6. 具有邊緣性特質

所謂「邊緣」，相對而言即是「中心」(王明珂，1997)，不論就地理

<sup>35</sup> 竹東鎮楊姓宗親會發起人信函，1970年

<sup>36</sup> 瑞隆，華人社會的四大經社網絡——「血緣」、「地緣」、「業緣」、「學緣」；太平洋經濟期刊；36卷3冊 民85.03 頁29-34

空間位置或是權力關係位置上來說，宗親會或姓氏公會組織發生的地區，多在海外(包括台灣、東南亞、歐美等華人移民的地區)，如果說祖居地中國是「中心」，那麼向外移居之地相對而言即是「邊緣」，而大量向外移民的地區，則皆位處權力之邊陲地帶的人民。

我們拿宗親組織最早發生的地區來說，華人血緣性組織最早發達於閩粵兩省。中國東南沿海的村社組織，由於沿海之地多寇、山區多異族，為團結共同禦敵，多為同宗同族聚族而居。在中國遼闊的版圖上，北方一直是「中央」之所在，為權力核心的地區，北方的中央政制與南方沿海的邊陲地帶，本來就是南轅北轍、鞭長莫及，又因東南地區地瘠人稠生活資源有限，番亂匪患層出不窮，不同村社族群之間械鬥不斷，聚族自保、結社護衛便成為傳統與習慣，<sup>37</sup>久之即形成以血緣為紐帶之「宗族」、「宗社」組織社會。

不論從宗親組織之產生起源或後來的發展情形來看，它一直都在相對關係上的「邊緣」位置，成為邊緣地帶相互間原本鬆散關係的人們，藉以拉近關係凝聚彼此的主要力量之一。

「海外血緣性團體起源於 19 世紀前期，至今已有 150 多年的歷史，在 50 年代中期，海外血緣性社團已多達 367 個，台灣常見的姓氏在海外基本上都能找出相應的「宗親會館」，目前這類社團在海外僑團中約佔總數的 10%，有 940 餘個。百年前的 19 世紀，海外華人社團主要表現為地域或家族聯繫的、個別的、孤立的傳統社會組織，多以僑領個人身分作為居住國整個華人群體的社會代言人。孫中山反清革命的海外活動，喚醒了海外華人民族意識的覺醒，一些地緣、血緣組織開始衝破舊有框架的狹小局限，朝向著經濟—政治—社會多元功能全面發展。二次世界大戰後，尤其是 70 年代以後，新社團大量出現，例如：美洲的 2153 個華人社團中，傳統的地域和宗親會館的比重降至 32%，其他社團則上升到近 70%，從 20 世紀 70 年代中期以來，全美各地超地域、超姓氏、超黨派的華人政治性社團紛紛湧現。再加上近 2、30 年來社會及經濟型態的轉變，宗親會的社

---

<sup>37</sup> 李亦園，《中國的民族、社會與文化》 食貨出版社，民國 70 年 p.34-35

團組織發展遭受極大條件因素的限制。」<sup>38</sup>宗親社團組織多發生於中國本土以外之地的華人地區，特別是客家人多的地區，並且活躍於海外各地的社會之中，對於中國中心論者而言，無異是一種邊緣性質的社群團體。

## 7. 「姓氏公會」與「宗親會」名稱上的差異

砂勞越華人社會的血緣組織與地緣組織，原並存於十八世紀中葉以前的公司組織內，<sup>39</sup>換句話說，華人移民砂勞越之初，常是同鄉結伴而來，這些操相同語音的人與數量越來越多來自不同地區、不同口音的華人相混，很自然地產生出以地緣關係凝聚彼此的會館組織。早先的會館組織多承續先前的公司組織型態(開發公司)，今多以「公會」為名。後來隨歷史因素及社會的變遷，而漸從公司的系統中分化出以血緣關係為主之姓氏組織來，「血緣組織發展較慢，係從地緣組織再分化而成。全砂各地最早的血緣性組織，為沈氏於1940年成立的梅山公所，其餘多在二次大戰後才如雨後春筍地冒出來。發展的時間上，落後地緣性組織八十餘年，規模與組織在質與量上亦遠遜於地緣組織。但無論是地緣、血緣組織的整體功能多大同小異、除一般聯絡宗親鄉誼、卹貧濟急、生死慶弔、春秋祭祀、清明掃墓、慈善公益、興學教育、獻地建廟之外，還有仲裁糾紛、金錢借貸、維護公產、保護屬人權益等。」<sup>40</sup>因此，砂勞越地區的宗親組織多承襲先前的公會型態，並且也以「公會」為名，多稱「某氏公會」而很少稱「宗親會」。而台灣地區則多「宗親會」之社團組織，「姓氏公會」則是用來指涉同姓之宗祠祭祀團體。由此可見，「宗親會」較之「姓氏公會」更擺脫原始之宗祠型態之組織，邁向更大的範疇，打破原有的小框框藩籬，吸納更多同姓氏但不同祖籍、不同方音的人加入，同時宗親會的會務亦不只侷限於祭祀目的，更推展至多元化且更加切合人們社會生活之需要。

## 肆、砂勞越的客家人

<sup>38</sup> <http://www.cofa.org.cn/hwzl/stf11.htm> - 92k -中華海外聯誼網

<sup>39</sup> 沈濟寬，「本會史略」，古晉福建公會百週年紀念特刊，前揭書，p.59；朱伯聞，「古晉潮州公會史略」，潮州公會百週年紀念特刊，前揭書，p.85-87

<sup>40</sup> 黃建淳，砂拉越華人社會組織史的調查與研究，東南亞區域研究通訊第七期，1999.4

## 一、砂勞越的客家歷史

砂勞越的開發在東南亞地區屬最晚，此地的歷史遠不如亞洲古國，當中國印度文化燦爛輝煌的時候，砂勞越還是一個荒涼草莽，一個未開發的原始草萊之地。隋唐時期中國對南洋的交通已很發達，根據許多文獻的記載，華人出國在唐代已是很多了。<sup>41</sup>「從在古晉沿海地區山都望一帶發現的古蹟證明，華人遠涉重洋南來砂勞越，可以遠溯至一千三百年以前。砂勞越與中國之間是早已有直接接觸，不過這種接觸只是間歇性的。在以後的數百年間，因為環境的變遷，華人仍斷斷續續南來，但在中國元末明初之際，卻也曾有過中斷的時期。早期華人南來主要的目的只在於與此地的土人進行貿易，並不在於發現新駐地而永久居留下來。中國唐朝時期，海運已甚為發達，商人出海貿易頻繁，紡織品、陶器、玻璃等為主要出口貨物，他們向土人換回土產、象牙、犀角、燕窩、香料，這種斷斷續續的來往，在兩百五十年前，開始有了新變化，華人南來逐漸增加。清末中國內政府敗民不聊生，廣東與福建的居民，分向南洋一帶移居，砂勞越也自然成為他們的歇足之地，華人的南來叫做『過番』，目的是為了求生存。」<sup>42</sup>但最初定居於此的華人並不多，直至 19 世紀初才有了改變。據資料顯示，「最早進入砂勞越定居的華人，可能是廣東人劉志，他和幾位朋友於 1830 年乘帆船來到第二省成邦江，不久移居古晉，以務農為主。在同一時期（1830 年後）有不少廣東嘉應州客家人由荷屬之西婆移入第一省之石隆門，從事開礦和種植為生，他們有自己組織的公司，這是石隆門華人以後慢慢擴大的核心聚落。」<sup>43</sup>客家人在此開發的歷史就應從坤甸說起。

### 羅芳伯與蘭芳公司

---

<sup>41</sup> 西元 943 年(五代晉出帝天福二年)阿拉伯人 Masnds 經過蘇門答臘有一段記載：「有許多中國人在這島上耕種的，尤其是巴林邦(巨港)，三佛齊，他們是避黃巢之亂而來的。」清朝鄭燮在東西洋考一書中亦有記載：「爪哇國人分三種，即唐人、土人、賈番賈胡」；顏斯蹤的南洋蠡測書中記有：「新忌利坡(新加坡)有唐人墓」(見《砂勞越百年紀略》，劉子政，1956，p.18)

<sup>42</sup> 田英成，1977《砂勞越華族社會的結構與型態》；〈砂勞越早期的華人〉p.1

<sup>43</sup> 饒尙東，1992，〈砂勞越華族史研究的回顧與前瞻〉，饒尙東 田英成合編《砂勞越華族研究論文集》砂勞越華族文化協會出版



早期來西婆羅洲的華人多為客家人，其中又以羅芳伯、吳元盛<sup>44</sup>等人成就最為顯赫。清乾隆年間(1772年)廣東省嘉應州(梅縣)石扇堡人羅芳伯，飄洋過海至西婆羅洲坤甸一帶去開採金礦，早在1740年代坤甸就開始採金，當時客家人只有幾十人，至70年代已多達兩萬人，這些客家人開山調整礦區，向蘇丹或達耶庫人交涉，為確保糧食和利益而成立組織。在那樣異族環繞比鄰而居又沒有法律保障的社會，唯一的辦法就是團結，他們依血緣或地緣的關係而建立組織，這個組織就是「公司」。

「當時在婆羅洲有老八分、新八分、九分頭、十二分、十三分、老實四分、新尾、十五分、三條溝、連絡、滿和、泰和、坑尾大港等十四家主要公司，其規模有達數百人，甚至高達八百人之譜。」<sup>45</sup>羅芳伯初抵坤甸，此時這裡已被先來者所控制，他沒有加入任何公司，以教書為活並設館授徒，兩年後加入採金生意而致富。當時來往此間的客家人及潮州人多是天地會徒，天地會又名三點會(以反清復明為宗旨)，羅芳伯因素有壯志即加入三點會，不久即成為會中的「大哥」。東萬律產金，必須聯合自衛以防海盜來劫，因此向外購買軍火槍械，逐漸成為有武裝的團體，這些武裝的一兩萬客家採金工人，造就了羅芳伯的威望和力量使他成為這一群人中的領袖人物。後來他因助當地蘇丹平亂有功更加聲威遠播，蘇丹酬以大片土地，羅芳伯就在這片廣袤肥美的土地上建立起一個獨立民主的國家，國名叫做「蘭芳大總制」，年號「蘭芳」，那年正是乾隆四十二年(西元1777年)。

他所採用的管理制度不是國王專用的王權，而是民主共和的政體，經營的方式是「公司化」的管理，連首領的產生方式亦是由眾人公推的，稱做「大唐總長」(又稱「大唐客長」)。蘭芳公司以東萬律為國都，中央政府設大廳辦公。地方政府採三級制，分省、府、縣。司法、軍事、財政、經濟、教育等規制皆已完備頗具規模<sup>46</sup>。領土東至嘉巴斯河上游的新董，

<sup>44</sup> 吳元盛是蘭芳大總制此一政治實體建立之開國功臣，是羅芳伯手下的一員大將，原籍廣東梅縣，原為三合會徒，和羅芳伯一起出走西婆羅洲，武勇過人足智多謀，曾協助羅芳伯迅速平定土人之亂，芳伯立國後，以卸敖、新榮兩處於要衝艱險之地，命吳把守，屢破土賊獲致土地，受封為戴燕國王，獨當一面名高位顯。

<sup>45</sup> 高宗燾，「東方的猶太——客家人」，P.77

<sup>46</sup> 「軍備上採全國皆兵制，平日各安本業，抽暇練拳棒射擊，有事則入伍為兵，重要地區派兵守戍並且開辦軍械廠鑄大砲武器；財政上徵收稅款，耕田者納「雞息米」「煙

西至婆羅洲西部海岸，北至珊巴斯南部的邦戛，南至嘉布亞斯河流域，這些地區即今之西佳裏曼丹。<sup>47</sup>

羅芳伯在位 19 年，勤理國政處事嚴明，社會安定，卒後由賢者江戊伯接掌 5 年，其後依序為闕四伯、江戊伯、宋插伯，至插伯死為蘭芳 45 年，這半世紀為客家人在婆羅洲建國最安定繁榮之時期，其後眾推劉台二繼任，時荷蘭人用海軍的優勢向西婆羅洲侵逼，蘭芳公司在荷人的步步進蝕之下，苟延頹勢至 1912 年，荷人公然宣佈坤甸歸其的國土為止，總計蘭芳立國 109 年。

蘭芳公司逐漸瓦解之後，害怕荷人殘酷統治的客家礦工紛紛逃至砂勞越石隆門，時砂國正值布洛克統治時期，當局策行墾殖政策，相繼開發若干墾場，拉者對這些客家人相當歡迎，有些人前往石隆門多從事採礦及種植胡椒，有些則前往廉律(倫樂)。

## 石隆門華工事件

最早嘉應五屬客家人進入石隆門定居人數相當多，十二公司時期已有四、五千人。<sup>48</sup> 1780 年到 1840 年，砂勞越的中國人，大多數在三發和坤甸，都在從事採金工作。這些多數是客家人。1830 年以後，有不少華籍礦工從荷屬的西婆移入石隆門，他們都是廣東嘉應州客家人，這些人在石隆門從事開墾金礦和種植胡椒。由於第一代拉者(國王)非常喜歡華人，並主動歡迎他們到砂勞越來，拉者認為，華籍移民的到來將會鞏固他的統治地位。而勤勞刻苦的華人，對於砂勞越的開發將會有極大的幫助。

值得一提的是，清同治初年太平天國洪秀全的勢力在中國和外國聯手之下屢遭剿滅，在 1864 年領導人洪秀全病逝後，被救平而結束了十五年

---

戶錢」，開金礦者納「腳仿金」。出口貨免稅，入口貨按值抽取，振興農業，擴充市場；教育上，興辦漢文學堂，禮聘中國儒士前來執政。並制定國旗和漢服，一切措施井然有序。」見「羅芳伯與吳元盛」祝秀俠，海外文庫，P.11。

<sup>47</sup> 清末魏源所編之「海國圖志」中載：「婆羅島……嘉應州人進出開礦，穿山開道，自立國家，擇其長者，辦國政，每歲廣州、潮州船數隻到港，開行貿易。」

<sup>48</sup> 西元一八三十年，劉善邦及一批客家同鄉，從西婆羅洲遷移前來石隆門帽山定居，從事開採金礦，因皆係熟練礦工，故此業務蒸蒸日上並創立十二公司，並舉善邦為首。

的歷史。太平天國之亂後餘黨逃到南洋，據中國學者研究，黨徒紛紛南遷抵砂勞越者數千人。抵檳榔嶼，馬六甲和新加坡者不計其數，而這些人絕大多數是客家人。這是在 1850 年後的幾年之間掀起的一波南洋移民潮。在《砂勞越百年紀略》中有這樣的一段記述：

「1850 年左右，我國太平天國起義，不久，失敗的天國餘眾，紛向南洋各地逃亡，因此石龍門一帶華工驟增數千之眾，儼然成為中國村落，採取自治形式，不受當地政府節制。」<sup>49</sup>「石龍門」即石隆門，自十七、八世紀以來，西方勢力紛紛向東方擴張，至東方移民已是擋不住的趨勢，但是在東方各地原有各民族早已掌握各地之商業勢力，尤其以華人擁有較高的文化和組織能力，導致與新來的西方人常常發生經濟和權利上的對立，甚而演變成糾紛及流血事件，古晉石隆門一帶產金，客家人早於西方人到來之前即在此從事掘金與墾植，加以此地客家人高度的組織能力，與西方後來者衝突是必然發生的事。

一八三九年，正當一場砂勞越土人不滿汶萊統治的戰爭打得難分難解時，一位英國探險隊詹姆士布洛克到達古晉，他是代表駐在新加坡的英國政府帶來信件及禮物給哈欣王子，以感激他給沈船的生還者以人道的待遇，詹姆士布洛克對古晉感到興趣，所以他在次年八月重遊古晉。當時的戰亂還繼續著，哈欣王子許諾詹姆士布洛克，要是他能平亂就給他拉者的身份，統制新繞灣及砂勞越。

由於詹姆士布洛克的干涉平亂終於在一八四零年底，雙方達致停火協議，這項協議下汶萊統治者的部隊將不被處死，砂勞越終於重歸和平。同時詹姆士布洛克因平亂有功也正式接管了砂勞越的政壇，汶萊蘇丹賞賜以目前古晉省這一片土地而登基為拉者且建立了「白色拉者王朝」。<sup>50</sup>

在詹姆士布洛克未為砂勞越拉者之前，劉善邦已領導華人在帽山生活

<sup>49</sup> 劉子政，《砂勞越百年紀略》1956 年，古晉東南印務出版社，P.32

<sup>50</sup> 「拉者」為白人統治者之意。「白色拉者王朝」百年基業經過三代拉者而於一九四一年日本南進結束一九四六年，第三代拉者把砂拉越讓渡于大英帝國，成為殖民地。一九六三年砂拉越以大英殖民地自治邦地位與馬來亞合邦、北婆羅洲及馬來亞半島南端的新加坡組成馬來西亞。「白色拉者王朝」的版圖是逐河的擴張的。一八四一年，砂拉越國土只有目前古晉省這一片土地。當時的砂勞越只包括倫樂，砂勞越上段即目前的石隆門，砂勞越城及目前的古晉市和三馬拉漢縣一部分。

了至少二十年，他們是由大公司所管轄，他們擁有自己的行政體系，也有發行的錢幣，在汶萊無能的統治下，華人礦工可以說是有自己的天下不受干涉。當拉者布洛克從汶萊蘇丹手中接管砂勞越之後，他就開始實行人頭稅，禁止華人直接從外國進口鴉片酒類等。他也禁止公司直接出口金和錒到外國去。同時它在一八五六年批准慕娘公司在石隆門開墾與華公司競爭。<sup>51</sup>華工對拉者政權所實施的種種限制，表示非常不滿，導致他們對拉者的反抗。劉善邦在一八五七年二月十八日領導六百名華工出發攻擊古晉，他成功的打下古晉及燒掉皇宮，拉者僥幸的逃脫，事實上，劉善邦在一八五七年二月十九日到二月二十二日成爲砂勞越的拉者，爲期四天。布洛克沿河直上石隆門一帶，他縱容其軍隊血洗十二公司總部帽山和周圍，帽山終於被踏平，逃入石洞（今稱鬼洞）的婦孺被煙火活活熏死，躲藏在樹林中的華工則被亂刀砍死。一個原本擁有近 4 千人口的繁榮礦區和鄉鎮，一夜之間屍橫遍野，據說暴曬在烈日下的屍體發出的臭味，一裏之外也能嗅到，砂越河水被染得鮮紅。這段血腥事故是華族移民在砂越的開發史中最大的慘劇。劉善邦與他的部隊在與查士布洛克所領導的伊班部隊對抗下退回石隆門，在激烈的戰爭中，劉善邦終於在新繞灣附近的牛欄肚地區戰亡，他的支持者和家屬也不幸的在帽山被拉者部隊所殘殺，只有一部分成功的退回到印尼的三發去，這是客家移民在砂勞越的一頁悲慘的歷史。

這一翻天覆地的事件幾乎顛覆掉詹姆士布洛克政權，爲何砂州其他華人組織不伸手干涉、支援？尤其是近在咫尺與石隆門華工(客系)同屬義興公司的大港公司(閩系)，探其原因是在砂華人血緣地緣不同而語言各異，閩客之間存在著隔閡和歧見，這跟台灣早期閩、客間的關係相似，有著根深蒂固的畛域之見。一些在古晉的華裔(非客籍)在事變期間對詹姆士·布洛克效忠，在他資金不足、政治前途渺茫的時候，這些人的效忠，使砂勞越財政度過難關。華人經濟力量的基礎由公司轉移到古晉商人手中(龔鵬

---

<sup>51</sup> 「慕娘有限公司」是 1856 年英人集資在古晉成立的開發公司，布洛克允許它在砂越河上游一帶開採煤、錒等礦物，華工公司對土地的使用與佔有權受到限制，這爲 1857 年 2 月石隆門華工攻佔古晉的行動埋下導火線。

程，2004)，華人商家也需要布氏的統治以維持政治穩定。而且，他們也必須靠人口眾多、發展迅速的鄉區來擴大他們的貿易。彼此利害相關於是相互倚賴，由此可見，在華人內部存在著競爭關係時，引進、拉攏且向統治政權勢力靠近，足以讓自己壯大，在這一回事件中客家人扮演的是悲劇性的角色。

## 日據時期及戰後

1841年9月24日砂勞越正式立國，開啓詹姆士布洛克時代三代「拉者」長達百年的統治。1941年9月24日在首都古晉慶祝立國百年紀念，越王維納宣佈廢止專制實施君主立憲政體，但是是年整個亞洲隨即捲入戰爭的狂流中，砂勞越亦不能倖免，在同年底12月8日日本發動珍珠港事變，短短五個月之中日軍佔領緬甸及南洋群島土地面積高達三百五十萬平方公里，砂勞越亦在佔領區內，至1945年日軍戰敗，澳洲軍奉令開抵古晉收復全境為止，為時三年零八個月的黑暗時期。

早在1937年中日戰爭爆發，東南亞地區的華社皆心向祖國，在精神上、實質上都提供祖國抵抗日本、反對侵略的行動與支援，砂勞越的客家青年亦表現積極，甚至主動回國投身加入抗日的戰役。（許雲樵，蔡史君，1984）1941年日軍佔領砂勞越後，對這種反日行動恨之入骨加以鎮壓，手段殘酷暴虐，客家人在日軍的鐵蹄下隱忍了三年八個月。戰後的砂勞越，滿目瘡痍，此時越王三世維納布洛克卻把砂勞越讓渡給英國，成為大英帝國的殖民地，在這樣的政治情勢變化之下，客家人無力改變現狀，只有逆來順受順應現狀，推展工商發達經濟、興辦學校重視教育文化，默默為砂勞越這個異國的家園努力貢獻。

## 二、砂勞越的客家人與地理環境

砂勞越位於世界第三大島——婆羅州之西北，位於北緯0度50分至5度，東經109度36分至115度40分之間，是馬來西亞聯邦最大的一州，土地面積約124000平方公里，與汶萊和馬來西亞的另一州沙巴為鄰，南與

印尼佳裏曼丹爲界。婆羅洲以其山丘、森林、沼澤、河流著稱。砂勞越一些地方蘊含著豐富的礦藏，如石隆門的金礦、美裏的石油以及民都魯的天然氣等，土質肥美，氣候適宜種植橡膠樹、甘密、胡椒等熱帶種作，加以土地廣闊住民淳樸。這樣的條件，18 世紀中葉（乾隆年間）即吸引許多廣東沿海地區的客家人來此開墾。

客家人在砂勞越的拓墾開發，見諸砂地的許多舊地名，如「石隆門」、「大山背」、「山豬王山」…等，是當地客家人的歷史與地理人文交織形成的特殊風貌。

## （一）、砂勞越的客家地名

要瞭解砂勞越的客家人社會文化，必先考察當地的地理、歷史，關於砂勞越的客家歷史，已有專論可資查考。

初到砂勞越，到處都有客家地名，實在令人驚訝，有些客家地名是最先拓墾該地的客家鄉音安成地名，如：「海唇街」、「大伯公廟」、「打鐵街」、「木匠街」……等，呈現出當地客家人之歷史與地理人文交織形成的特殊風貌。

最令人驚奇的竟然有「大山背」，筆者的出生地在新竹縣橫山鄉的大山背，是百分之百的客家居民，在台灣大山背只有一個，絕無僅有，想不到在砂勞越找到大山背，正是不折不扣的客家地名。

客家人腳跡所到之處皆留下屬於客家人文化特有的地名稱呼，茲將目前搜羅的資料以客家用詞命名的地名整理如下：

### 1、古晉市（Kuching）

古晉又稱「貓城」，是砂勞越州首府，人口約 35 萬(1998 年資料)。市民以華人最多，由於行政管理所需，分成南北兩市，南市是華人區，市長由華人擔任，北市是馬來亞當地族群，市長由當地人擔任。以下爲古晉首府及其附近的客家地名。

#### （1）.海唇街

海唇街是古晉最古老的街道，「海唇」純粹是客家語，唇又寫成「滸」，

客語又有「邊濬」一詞，是邊就是濬，乃指旁邊的意思。顧名思義即客家人從海上登岸後，至此集結安身落戶所發展而來的一條聚落街道。

## (2).大伯公廟

位於古晉河邊，是最古老的廟宇，伯公即土地公，又稱福德正神，只有客家人稱之為「伯公」，「土地公」是福佬人的稱謂，「伯公」則是客家人的特有稱詞。

大伯公廟就是客家移民的守護神，客家地區伯公廟最普遍，證諸新加坡亦有相同的情形。

這座大伯公廟創建於 1876 年，<sup>52</sup>客家人新天地，帶來原鄉的土地守護神——伯公，撫慰空虛的心靈，在宗教信仰上是必然的現象。而當地人則認為大伯公廟早在 1843 年就存在了。

## (3).打鐵街

從海唇街轉入中國式的中國街(Chinese street)仍然保留著華人工藝打鐵店家的生活方式，門牌號碼仍是「打鐵街六號」。

打鐵是早期拓墾社會很賺錢的行業，農耕社會所用的農具，無一不由打鐵店供應。台灣早期也是如此，在台灣客家話有一句諺語「頭換番，二打鐵」，「換番」就是與原住民交易，以物易物不用貨幣，所以稱為換番。由此可知台灣早期拓墾社會，最賺錢的行業就是換番，其次是打鐵，這是當時最熱門的行業。對應台灣早期的諺語，砂勞越此地相似度相當高，蔚為風潮的結果，形成此地特別的一條全以打鐵為業的鐵舖街道，足見當時客家人以打鐵業為容易謀生的技能。

## (4).木匠街

從中國街轉入亞答街(Carpenter Street)，就是木匠街，華人不稱亞答，稱之為木匠街。這裡住民皆為客家人，木匠店毗鄰而居，看來早期砂勞越客家移民做木匠謀生也容易。

## 2、山豬王

山豬王是一座山名，在打邁(Damai)海邊，從南到北深入南中國海的半

---

<sup>52</sup> 楊新賢：古晉市簡介，砂勞越董楊宗親會二十週年紀念會刊

島，是一座雄偉的山峰，稱為 Santubong，譯成中文「山都望」，其實是個富有濃厚客家風味的山名：山豬王(san zhu vong)。因為山峰形勢側看酷似大山豬而得名，從打邁海邊的文化村右手方向看到一座高聳的山陵，綿延降至公路旁邊，山陵盡頭有一座涼亭似的建築，造型非常特殊，當地人稱是汶來王的墳墓，據說是客家風水師指點選定的龍穴。

客家有一句關於風水的術語：「陽居一把扇，陰居一條線」，汶萊王的陵墓，恰巧在山豬王山的陵線(龍脈)盡頭，符合龍穴的條件，名符其實是：陰居一條線。不得不令人佩服客家族群在海外，也能以特有的文化——傳統的堪輿之術說服王室，慎選靈穴。

山豬王山風景宜人，當地人稱山都望( Santubong ) 是距離古晉半小時路程的著名海濱，這地名也有美麗傳說，相傳從前這兒住著兩個公主，一個容貌美麗，是山都望公主，另一個略有不及，是琴瑟章公主，有一天，琴瑟章公主因為妒忌之心而刺了山都望公主一劍，山都望公主忍痛將劍拔出，擲向琴瑟章公主，致使她落入水中，化成了猿子島，而山都望公主則變成了山都望山。

客家移民來此落腳，見此山以其山形及當地原始地名音近，故有「山豬王山」之稱，但繞行至山豬王山右方，橫看山嶺卻不像山豬，反倒像一個橫臥的孕婦，因此有詩云：「山豬王山像山豬，橫看孕婦側成豬，陰居靈穴一條線，客家名師點王廬」。<sup>53</sup>在異國風情之中增添了濃濃的客家社會文化風味。

### 3、石隆門

石隆門位於距古晉 35 公里遠，土地面積約 88440 平方里；南邊與印尼的加裏曼丹遙遙相望、北邊瀕臨南中國海、東沿著砂勞越河至左水港巴殺。根據 1995 年調查的資料顯示，石隆門人口有三萬七千一百六十二人，原住民比達友族(Bidayuh)人口最多，有兩萬四千八百七十一人，華族人口排行第二，有八千五百八十四人，其餘的為少數的馬來人及其他族群。

石隆門當地稱為 BAU，石隆門是華文名稱，原名叫砂勞越上段，在西

---

<sup>53</sup> 楊鏡汀，1998，〈砂勞越紀行〉



婆羅芳伯勢力鼎盛時代，由於早期金砂的含量豐富，被視為是他們的勢力範圍，稱這一地區為「金山頂」，十九世紀之初客家人在此地挖金礦組織十二公司。<sup>54</sup>不久之後，這裡的金礦公司林立，採金業興盛蓬勃，在這一地區武吉陽金礦旁邊有個石洞，即現在的鬼洞的入口處（客家人不稱石洞而稱之為「石窿」，「窿空」及洞穴），石窿有石門進入裡面，故石窿門之名可能是最早的名稱，窿與隆同音簡寫成為石隆門(或謂之石龍門)，此地多石灰岩，洞穴多，因有此名。那 BAU 一詞又作何解釋呢？友族人士將它扯到與一八五七年華工事件，據說當年有許多礦工被打死和匿藏在鬼洞的石窿中，被火燻迫窒息而死，屍體遍野沒有收埋，以致到處臭氣沖天，故以臭城名之。因為馬來文 BAU 是臭的意思，所以就沿用 BAU 為石隆門（朱洪聲，1999）。

其他小地名列出如下：

- |         |         |                    |
|---------|---------|--------------------|
| (1).老八分 | (5).坑尾  | (9).牛欄肚            |
| (2).九分頭 | (6).新屋  | (10).金山頂           |
| (3).十二分 | (7).十五分 | (11).帽山(十二分公司的大本營) |
| (4).大港  | (8).三條溝 | (12).水銀山           |

這些小地名與台灣客家地區舊地名完全相同，如：牛欄肚、十二分、坑尾、新屋、九分頭、金頂山、三條溝等；無一不是台灣客家老地名。<sup>55</sup>

#### 4、大山背——廉律(Raim Road)

砂勞越第四省美裏(Miri)廉律是客家人居住的社區，客家人稱廉律為大山背，原因是一座山嶺橫梗其間，由廉律到美裏市區，從前必須經過這座山嶺，後因道路開發，山嶺被鏟低些。大山背純以地形而得名，如同台灣客家地區之新竹縣橫山鄉的大山背亦然，由於高達八百公尺的橫山(大旗嶼)橫互在前，山後的村莊即稱為大山背。

大山背（廉律）共分八個地區

- |          |           |
|----------|-----------|
| (1).三哩半區 | (5). 魯述外山 |
| (2).魚塘區  | (6). 五條石區 |

<sup>54</sup> 劉伯奎，《十九世紀中葉客家人兩大公司組織鉤沈》

<sup>55</sup> 楊鏡汀，台灣舊地名探源

- (3).水塘區 (7). 七條石區  
 (4).魯述內山 (8). 四川區

除了這些地名，另外尚有「三渡橋」，客語一渡係橋墩與橋墩之間間隔稱為一渡。大山背是美裏最大的華人社區，在這裡的客家人多為河婆客，而砂勞越的客家人，河婆客佔 60%。

## (二)、客家人在砂勞越之分佈

砂勞越是個多元種族的社會，大約有 25 個不同的族群，而在人口報告書中將它們歸納為七大類族：伊班族(Iban,舊稱海達亞)、華族、馬來族(Malay)、比達友族(Bidayuh 舊稱陸達亞)、馬蘭諾族(Melanau)、其他當地土著(肯亞、姆律、普南等)、其他外來民族(歐洲人、印巴人、菲律賓人、泰人等)。

以人口之多寡而言，華族在砂勞越屬第二大族，從 1960 至 1997 年的人口統計來看從佔全砂人口 30%降至 28%，近年來有縮減之趨勢。

表一：砂勞越各族人口組成

Ethnic Groups	1960	1970	1980	1990	1997
馬來族 (Malay)	129,000	181,000	258,000	348,000	416,600
伊班族 (Iban)	238,000	303,000	396,000	492,000	559,800
比達友族 (Bidayuh)	58,000	84,000	108,000	140,000	158,700
馬蘭諾族 (Melanau)	45,000	53,000	75,000	96,000	109,000
華族 (Chinese)	229,000	294,000	385,000	483,000	529,300
其他當地土著 (Other Indigenous)	38,000	51,000	69,000	88,000	114,000
其他外來民族 (Other)	8,000	10,000	17,000	19,000	17,800

Total	745,000	976,000	1,308,000	1,666,000	1,905,200
-------	---------	---------	-----------	-----------	-----------

資料來源：

Department of Statistics, Sarawak Branch, 1997

早先來砂勞越開發的華人中，客家人的比例非常高，佔 70% 以上，華人在此地依其原鄉祖籍的不同，亦形成聚居之聚落，相同祖籍的人往往聚居在同一個地方，因此形成幫眾，有「幫」之稱。在砂勞越古晉是其首府，也是華人來砂最早集結地之一，「幫」的表現比較突出，主要是福建人和客家人。

「幫」是東南亞華人社會結構的基本特徵，一般上這是由於移民群中操不同方言形成的格局，來自不同祖居地的客家人因語音腔調之差異，亦形成不同聚居地的現象。各方言社群各有其地緣性的傳統同鄉會館組織，在砂勞越也不例外。

福建人，主要是指漳泉人，他們因為共同通用了一種方言-廈音語系，所以這兩州的人，能水乳交融，他們在砂勞越形成了「福建幫」的基本勢力。漳泉人是福建省最早出國的移民，最早在海外與外國人接觸，因此漳泉人被認為代表福建人，廈音語系的漳泉話，也就是福建話了。後至的閩北人-福州籍與興化籍，都被擠於福建人之外。在砂勞越福建人來自閩南以下幾個縣分，廈門、金門、晉江、海澄、同安、惠安、昭安、南安、龍溪、東山、龍岩、泉州、長泰、思明、永春、雲霄等。福建人主要是城市居民，並且是商場上活躍者。戰前的古晉，許多出入口商行多為具有雄厚的經濟勢力，古晉的中華總商會，福建幫一項居於顯著的領導地位。<sup>56</sup>

以華族的方言集團為別，客家人數最眾。據 1970 年的人口普查，達 91610 人。他們主要居住在古晉縣區內，達五萬人以上，石隆門與西連鎮，各有七千多人，美裏縣內有一萬多人。第一代拉者時期，石隆門已有很多客家人從事開採金礦與種植，他們多為嘉應州的客家人，這些人多從西婆羅州移居過來。古晉嘉應會館成立於 1881 年，為客籍人士最早成立的地緣性同鄉會。五屬即今之梅縣，蕉嶺、興寧、平遠與五華。這五屬在廣東省為純客家縣分，他們移民海外為數極眾。而河婆客則人數最眾，他們與嘉

<sup>56</sup> 劉子璋，1998，〈砂勞越石隆門礦業聚落的形成與發展〉，地理教育雜誌 P.97-114

應客人居住在西城公路沿路一帶，以及西連鎮，石隆門縣和第一省的海口區。他們以種植胡椒、樹膠，在海口區的廣大椰園，也為客籍人士所經營。

自 1960 年至 1970 年代的十年間，砂勞越爆發了一場為爭取獨立的動亂，許多客家人投入了這場運動，使得許多客家家庭在這場動亂中家破人亡，鄉區的客家人遭到最大的衝擊。而砂勞越自獨立以來，人口迅速成長，根據 1998 年的政府統計報告，全砂勞越人口增至 199 萬，華人佔 53 萬，其中客家人約 16 萬人。從 1947 年佔總人口比之 31.2%，1990 年升至 32.4%，1998 年則降至 30.2%，雖然有比例縮減之趨勢，但始終佔華人的 30% 以上。從 1947 年的人口普查至 1960 年的人口普查顯示：<sup>57</sup>

	1947 年情形	1960 年情形
廣府人	14,622 人	17,432 人
福州人	41,946 人	70,125 人
客家人	45,409 人	70,221 人
福建人(包括詔安人)	20,289 人	28,304 人
潮州人	12,892 人	21,952 人
其他華人	10,000 人	21,120 人
總計	145,158 人	229,154 人

**按：**砂勞越的詔安人應屬客家人，官方(華人歷史博物館)未列入客家而統計在福建人部分，若與台灣一樣將詔安客列入客家人統計，其人數更多，必定超過福州人。

客家人是砂勞越華族方言集團中人數最多的一個，直到 1990 年代初，情形仍然如此。

### 華人人口統計 (1990, 6, 30)

祖居地	人口數	百分比
廣府人	29,965 人	6.2%
福州人	158,523 人	32.8%
客家人	156,590 人	32.4%

<sup>57</sup>房漢佳，1998. 11〈砂勞越客家社會的歷史與現狀〉第四屆國際客家學研討會論文集，中央研究院民族學研究所出刊

福建人(包括詔安人)	64,762 人	13.4%
潮州人	41,564 人	8.6%
興化人	16,432 人	3.4%
海南人	9,666 人	2.0%
其他華人	5,799 人	1.2%
總計	483,301 人	100%

(摘自「古晉華人歷史博物館史料」)

現在的砂勞越客家人聚居於古晉近郊砂勞越河支流鹽柴港(Sungai Maong)的沿岸地帶，皆為自 1900 年前後來此開墾之廣東惠陽、東莞、保安三縣的客家人，也就是所謂的「新安客」，美裏的珠芭(豬芭)是新安客聚集的墾場，而美裏的大山背地方則是河婆人的地區。

石隆門、西連鎮、美裏(Miri)等地區，他們有一半以上是來自廣東揭陽的河婆人的後代，與來自廣東惠來、陸豐、嘉應州人居住於沿西城公路，以至西連鎮，石隆門縣和第一省的海口區。美裏的河婆人最多，佔客家人口的 60% 以上。另有一部分嘉應州、大埔人在有「新福州」之稱福建人集聚而居的詩巫(Sibu)，從事買賣經商的行業；還有一部分大埔客則在美裏經商，有許多人成為著名的實業家，是為政治、經濟舞臺上的要角。

在第三省詩巫拉讓江(Rajang River)沿岸，20 世紀初開發的「廣東墾場」，當時以「廣寧客」為主要墾眾，許多廣寧客後來因經濟環境的變動，土地價格低落而則移居至第四省美裏。<sup>58</sup>

## 伍、砂勞越董楊(聯宗)宗親會

### 一、砂勞越董楊聯宗的歷史源流

「董楊血統關係之淵源，當上溯自皇帝。史載黃帝二十五子，其得姓者十四人，為十二姓，即姬、西、祁、己、滕、箴、任、苟、僖、佶、嬛、依是也。鄭橋通志謂董楊均係出姬姓。蓋稽考古籍所載黃帝之裔孫

<sup>58</sup> 同註 47

颺叔安生子董父，參龍帝舜，賜姓曰董，遂以字爲氏；又周宣王少子尙父，封於楊曰楊侯，因以邑爲氏焉。因此，可見董楊自始原屬同姓而分氏。迨志隋唐復因兩族先人交好，遂爾聯宗，於今歷千年，後裔子孫分佈海內外各地。董楊氏家族聯誼會早於二十多年前即已在祖籍泉州成立，僑居南洋一帶之漳泉十餘縣董楊兩姓華僑紛紛響應。」<sup>59</sup>

現今之董楊兩姓宗親世界性聯誼社團。由董培基（菲律賓）、董淵源（臺灣）等發起，成立於 1973 年 10 月 8 日。總會設在臺北。旨在秉承董楊遠古同姓，唐宋聯宗之精神，傳揚「正誼明道，廉垂四知」之祖訓，敦睦宗誼，團結互助，同謀福利，進而發揚中華文化，支援各地宗親及社會公益事業。全球共有 60 多個董楊宗親團體，主要分佈在臺灣、香港、日本、韓國、馬亞西亞(砂勞越)、新加坡、菲律賓、緬甸、汶萊、美國等十幾個國家和地區；僅臺灣就有 17 個。成立後，每年舉行一次懇親大會。

砂勞越楊姓的宗親會其實還含極少數的董姓成員，人數雖少亦仍屬聯宗型態。從其組織成員祖籍背景上來看，有客家背景者高達 90% 以上。

## 二、砂勞越董楊宗親會與台灣交流

砂勞越董楊宗親會創立於 1978 年，1981 年適逢中華民國七十年週年國慶，海外華僑應邀回國參加慶典較以往踴躍，該會會長楊國斯亦率團來台，台灣董楊宗親會爲盡地主之誼，通知各縣市楊姓宗親會輪流招待來台宗親，當時來台宗親團體有泰國、香港、新加坡、菲律賓、印尼以及美、日等地區，唯有砂勞越一團是客家人，楊國斯律師領隊到新竹，用客家話與新竹宗親交談，一時之間主客因語言相同而倍感親切。新竹縣楊姓宗親會員共計七百多人，絕大多數係客家籍，兩會團員一見如故，相見甚歡。

在戒嚴時期，集會結社受到重重限制，唯有宗親會較爲自由，規定每縣市僅能一姓一社團。台灣的董楊宗親總會對於海外宗親的聯繫相當積極，每兩年舉辦一次全球姓宗親代表大會，理事長楊清欽慷慨捐助犧

<sup>59</sup> 董淵源，董楊聯宗源流考，砂拉越董楊宗親會二十週年紀念特刊，1998

牲奉獻，第一次在臺北，第二屆在菲律賓，每屆代表大會砂勞越董楊宗親會均由會長楊國斯親自領隊參加。

1998年，砂勞越董楊宗親會成立二十週年，同時籌辦第四屆全球宗親代表大會，在首府古晉盛大舉行。台灣團最爲浩大，團員一百多人。參加大會訂有規程，會期五天，連誼、旅遊參半。

砂勞越董楊宗親會漲楊國斯係傑出政治家、律師，曾經組織砂勞越人民聯合黨，任秘書長二十二年、黨主席八年，曾任古晉市議會主席、馬來西亞聯邦政府工藝及環境部長，獲封州封銜拿督阿瑪，以及聯邦封銜丹斯裏勳銜。<sup>60</sup>

砂勞越董楊宗親會自創會至1998年，連任會長二十年，每屆全球代表大會均親自率領組團與會。主辦第四屆全球代表大會犧牲奉獻，厥功至偉，充分發揮其政經社會人脈，完成敦睦宗族的功效。會長楊國斯將其著作《人生奮鬥，政治經歷》一書分贈與會的全球宗親代表。當時的新竹縣楊姓宗親會理事長楊鏡汀與高雄宗親會理事長楊義富，各回贈一首詩錄記如下：

**謹謝 國斯宗長惠贈大作有感：**

輕舟一葉渡重洋，

日久他鄉是故鄉，

兒孫勤奮功名就，

全球宗親沐書香。 (回贈國斯宗長，楊鏡汀 1998，10，27)

**按：**楊國斯會長之父隻身離鄉(廣東大埔)，遠渡重洋到砂勞越當裁縫師，貧苦維生奮鬥有成，兒孫輝煌騰達。楊會長年輕時適逢日本佔領砂勞越，沒錢娶妻只得向娘家借八隻鴨子宴客。五十年後，在金婚宴上端一盤金鴨八隻，送給妻子轉外家，而傳爲佳話。亦有打油詩一首：

想愛討親又無錢，

八隻鴨仔借未還，

悠悠歲月金婚宴，

<sup>60</sup> 楊國斯自傳：《人生奮鬥，政治經歷》

金鴨八隻兜一盤。（楊鏡汀，《砂勞越紀行》，1998）

同時全球董楊宗親會理事長楊義富也唱和一首回敬楊國斯：

全球精英會古晉，  
景仰國斯德望信  
著書傳世豎標桿  
啟迪族裔更上進

由此可見，客家人的族親觀念深厚，原本素不相識的一群人，藉著宗親社團的力量拉近彼此間的距離，憑藉著彼此相同的語言、相同的姓氏、先祖渡洋移墾異地之共同的經驗等情愫，透過宗親會間的交流，彼此間相互分享各自的經驗與經歷，並且多年以來樂此不疲，自有其深層的社會意義與價值。

### 三、砂勞越董楊宗親會會員調查分析

#### （一）、組成會員之祖籍調查

表二：以下是會員祖籍調查統計表圖示

省縣	人數	省縣	人數	省縣	人數	省縣	人數
廣東揭西	115	廣東惠陽	1	福建廈門	5	福建晉江	1
廣東大埔	47	廣東龍川	1	福建泉州	1	福建興化	2
廣東潮安	34	廣東陸豐	1	福建古田	2	福建屏南	2
廣東惠來	22	福建詔安	16	福建長泰	3	江西豐城	3
廣東普寧	19	福建福州	8	福建南樂	1	浙江慈溪	1
未記載：48							
僅填福建省者：5							
僅填廣東省者：3							
僅填江西省者：2							

(註：廣東揭西包含揭陽、河婆)

人數單位：人

客家籍佔總數之 82.7% ，因此該會客家人佔大多數。

(以上資料整理自砂勞越董楊宗親會名冊)

#### （二）、組成會員之職業調查

砂勞越董楊宗親會組成成員之職業結構，整理如下表所示：



表三：

行業別	人數	行業別	人數	行業別	人數
律師	2	司機	7	汽車技師	1
建築商	9	電器技工	8	醫師	1
經商	139	會計師	1	產業管理	1
木工	6	監督	1	會計員	1
藥劑師	1	小販	7	教師	10
水喉匠	1	房屋估價	1	鋼琴指導師	1
印務	1	書記	6	美容師	1
牙醫師	1	家庭主婦	38	技師	2
經理	4	中醫師	2	務農	67
保險代理	2	執行秘書	2	銀行員	2
工	10	售貨員	2	公務員	12

(以上資料作者整理自砂勞越董楊宗親會成立二十週年紀念特刊，1998)

從調查統計表中可以看出經商與務農的社團宗親成員，其職業背景以經商最多，務農其次，可以粗略瞭解客家人在當地社會的生活狀態。另外，參加的婦女亦佔十分之一強，並且在此宗親社團組織中有「婦女部」之設置，且在活動中佔重要地位與角色，可見客家婦女地位在砂勞越之發展與提高較台灣更先進，也更受重視。

#### 四、砂勞越董楊宗親會的成立與運作

1978年董楊宗親會在砂勞越創會，11月由拿督阿瑪楊國斯、董偉達等十多位宗親組成籌備會，楊謙俊等起草章程，1979年3月正式獲准註冊，楊國斯被推為會長。以砂勞越州的首府古晉為主要區域，

##### 1. 砂勞越董楊宗親會創會於1978年11月，發起人有十四位：

楊國斯	楊柏生	楊清振
董偉達	楊傳意	楊俊炎
董瑞俊	楊傳由	楊成基
楊師秤	楊順慶	楊謙俊

楊金源          楊善德

籌備委員會於 1978 年 11 月 11 日成立

主席：楊國斯

副主席：董偉達

秘書：楊謙俊

財政：董瑞俊

委員：楊師秤、楊昆賢、楊善德、楊俊炎

籌備委員會公推楊國斯為會長，楊謙俊等起草章程，正式成立於 1979 年 3 月，並獲准註冊。會務推動由執行委員會負全責，任期三年，第一屆執行委員會執委(1978-1981)有：

會長：楊國斯

第一副會長：董偉達

第二副會長：楊偉志

秘書長：楊謙俊

副秘書長：楊傳意

財務：董瑞俊

副財務：楊師秤

福利：楊柏生

副福利：楊慶恆

教育：楊昆賢

副教育：楊振中

委員：楊立言、楊如英、楊錦齋、楊坤榮、楊炳森

查帳(監事)：楊德才

從該會執行委員會的組織名稱觀之：秘書長承會長之命綜理會務，下設財務、福利、教育三組，可知其發展方向：

1. 在短期內籌募基金購置會所，1980 年底即購得雙層店屋一間，共耗資二十七萬餘元，換算新台幣兩三百萬元，自此宗親會規模底定。1983 年開始頒發「獎助學金」。
2. 重修義山祖墳(1984 年)

沙勞越客家族群對祖先喪葬非常重視，在脫離祖籍地的社會文化脈絡後，面對陌生變化莫測的自然與人文環境，更加渴望乞求神靈的保佑降福，這種心理加強了「祖先崇拜」，亦即「墳山崇拜」。客家人必須團結「同類人」或「自己人」的力量，建立起「宗親組織」(姓氏公會)協

助彼此處理喪葬與祭祀問題，同時增加凝聚力團結互助，解決社會生活中遭遇的種種問題，「塚山」（又稱「義山」）的設置乃應運而生。由社群成員共同集資購置，共同解決終老異鄉的身後大事。<sup>61</sup>對於一些無親人後嗣處理善後和祭祀的孤魂，也透過這個宗親團體的力量幫忙解決處理。

宗族合購「義山」作為往生親屬安葬之地，顧名思義「義山」即係宗族出資合購的山崗。同姓子孫彼此間並不需要有實質的血緣關係，他們將先人葬於此共有墓地，也有共同的祭祀儀禮，同姓先人共用血食和子孫後代的祭拜，充分彰顯出客家人的群性特質，同時亦可以看出在早期砂勞越客家人社會生活的面貌與需求。

### 3. 1986 年動工重修三十五世祖楊震公紀念墓

砂勞越董楊宗親會與全球董楊宗親會同樣尊崇董仲舒與楊震，其共同祖訓為「正誼明道，廉垂四知」，以董仲舒公的「正其誼不計其利，明其道不計其功」的名訓；與楊震公的四知之教為世代子孫永遠遵守的祖訓，楊家子弟遠渡重洋，不能回原鄉祭祖，竟在新天地建立楊震公紀念墓園，春秋二祭不忘祖先名訓，此乃沙勞越董楊宗親會之特色。

### 4. 1982 年成立婦女組

籌募婦女組活動經費，慰問救助等業務交婦女組辦理。此外，中秋播茶與青年團合辦敬老晚宴、教育募捐等活動，婦女組在這些活動中亦擔任重要的角色。

### 5. 1986 年執委會批准設立青年團

青年團與婦女組合辦古晉中小學董事會捐款募集，以及慶祝國慶活動與古晉節藝文活動由青年團擔綱；華社教育事業相關活動、運動康樂活動均由青年團負責。

## 青年團組織：

砂勞越董楊宗親會青年團 第一屆執行委員執掌(1987--1989)

<sup>61</sup> 曾玲、莊英章「新加坡華人的社群共祖與宗鄉社群之整合:海外華人祖先崇拜的思考」社會、民族與文化展演國際研討會論文集 2001

團長一人	秘書一人	財政一人	副財政一人
副團長一人	國文書一人	康樂一人	副康樂一人
	英文書一人	福利一人	副福利一人
委員四人	查帳一人		

#### 婦女組組織：

砂勞越董楊宗親會婦女組 第一屆執委執掌

主席一人	秘書一人	財政一人	副財政一人
副主席一人	副秘書一人	康樂一人	副康樂一人
	總務一人	福利一人	副福利一人
委員四人			

### 五、砂勞越董楊宗親會活動概要

1980年籌募購置會所基金：購得古晉黃慶昌路298號雙層樓店屋為會所。

1981年10月，組團訪問台灣拜訪各縣市，開啓客家宗親社團與新竹縣楊姓宗親會(客家佔大多數)之交流。

1982年：籌組婦女組，籌辦中秋聯歡晚會

1983年：第一次頒發「獎助學金」

婦女組發動救濟宗親、慰問與急難救助

1985年：重修義山祖墳，楊震公(三十五世)紀念墓園委員會

1986年12月7日：重修楊震公紀念墓園墳

1987年：4月19日：青年團成立

1988年：青年團主辦團會成立九週年宗親聯歡會

1989年：青年團主辦中秋晚會，青年團訪泰國

1990年：組團訪印尼，青年團華社教育事業活動首次開始

1991年：救濟中國水災災民，捐款交吉隆坡大使館

1992年：青年團主辦慶祝新春搗茶聯歡會

舉辦孝親敬老宴會

1993 年：青年團與婦女組聯席會議決定舉辦十五週年紀念，敬老筵席開  
54 席

訪問泰國 慶祝國慶

青年團與婦女組聯席會議決定十五週年紀念活動、敬老及河婆  
大廟爺活動

1994 年：宗親子女乒乓球賽，年輕子女互相認識

急難救助宗親赴印度換腎

1995 年：古晉中小學董事會義賣籌款(青年團、婦女團)

3 月，菲律賓董楊宗親會親善訪問團來砂

4 月，組團回訪 35 人由會長楊國斯帶隊

1996 年：菲律賓董楊宗親會蒞臨砂勞越聯誼座談，並訪文化村

訪問菲律賓

會長拿督阿瑪楊國斯被最高元首封賜丹斯裏(PSM)勳銜。

1997 年：會員車禍急難救助

中秋擂茶三個新村楊家姊妹媳婦參加製作，300 多人參加

中國寧波市董衍青伉儷來古晉探親贈送族譜

訪問台灣

訪問美裏參加美裏楊氏宗親會成立 20 週年敬老晚宴

## 陸、新竹縣楊姓宗親會

台灣各姓氏宗親會，根據台灣省政府主管官署登記之資料，最早是在民國三十五年，有基隆之劉唐杜姓宗親會，三十六年之郭、揚等姓，由於過去戒嚴時期宗親會的組織並未受到箝制，早在民國三、四十年代即已萌生。其後漸漸如雨後春筍，在民國五十至六十年代達到最高峰。

### 一、新竹縣宗親會居全國之冠

新竹縣是台灣最純的客家縣，也是最多宗親會的縣分。根據台灣省

社會處八十四年統計，台灣地區各地宗親會的情形：<sup>62</sup>

臺北縣 34	台中縣 16	台南縣 10	澎湖縣 3	台南市 15
宜蘭縣 18	彰化縣 18	高雄縣 6	基隆市 29	台灣省 8
桃園縣 58	南投縣 14	屏東縣 15	新竹市 21	臺北市 89
新竹縣 72	雲林縣 11	台東縣 10	台中市 20	高雄市 43
苗栗縣 27	嘉義縣 10	花蓮縣 20	嘉義市 18	

民國八十四年新竹縣人口不到四十萬，向縣政府登記的宗親會竟然是全台第一。這樣的數字反映出新竹縣地區客家人宗親觀念非常濃厚，對於「額頭共點字」的「共姓人」，萬年宗親的觀念根深蒂固。

## 二、新竹縣宗親會之登記

自民國四十年代就有三姓宗親向縣政府登記人民團體。鄭姓最早，在 47 年 8 月 24 日完成登記；曾姓在 47 年 10 月 5 日；劉姓在 48 年 2 月 27 日。以會員人數而言，劉姓最多，有 2200 人，其次是林姓 1653 人，徐姓 1367 人，會員人數有必要重新調查，因為成立當時登記之人數，不能代表真正的數目，後來增加之人數很可觀。茲將登記之先後表列如下：

表四：

成立年代 (76.7.15 解嚴以前)	登記 數量	成立年代 (76.7.15 解嚴以後)	登記 數量
民國四十年	3 個	民國七十六至七十九	6 個
民國五十年	12 個	民國八十年	44 個
民國六十年	24 個	民國九十年	17 個
民國七十至七十五年	10 個		
共計	49 個	共計	67 個

<sup>62</sup> 民俗文化古蹟探考，客家台灣文化叢刊 010，第 25 頁

其中全縣性的宗親會高達 55 個，而鄉鎮市區域性的則有 67 個。民國四十年僅有 3 個姓氏辦妥登記，民國五十年增加到十二姓；民國六十年有二十四姓，民國七十年有十姓。自七十六年解嚴以後，有鄉鎮級地區姓宗親會六個辦妥登記，另有 10 個是全縣性社團，共計十六個；民國八十年全縣性的只有四姓，其餘四十個均為地區性社團，民國九十年至今也有十七個社團，均係地區性而非全縣性，總計 116 個。

由於解嚴後人民團體的核准條件放寬，不在嚴格限制，因此縣內各地宗親會大量設立如雨後春筍。

### 三、新竹縣楊姓宗親會之沿革

新竹縣楊姓宗親會在民國六十五年九月二十六日正式成立，早在民國五十一年全縣性的組織，由竹北鄉楊林芳等發起，但是並不普遍通知全縣宗親，許多鄉下宗親均不得其門而入。不久，楊林芳事業不順利，此項組織無疾而終。

六十五年之前，已經有鄉鎮級(應界定為地緣社會生活圈，以婚喪喜慶為互助範圍的超行政區域生活圈)的社會生活圈。區域範圍之內的人們，在這個社會生活範圍之內，婚喪喜慶平常多有往來。新竹縣之社會生活圈有竹東區、關西鎮等兩個地區性的宗親組織。

竹東鎮於五十九年元月，由竹東鎮人楊盛泉與楊鏡汀共同發起，主要原因是喪事宗親協助所需，客家人有宗親「擡重」的習俗，喪事不假外姓人擡棺，咸認給外姓人擡棺是很沒有面子的事，因此宗親認為有結社的必要。由於戒嚴時期戶政歸屬警察機關掌管，普通百姓不得抄寫宗親名單，通知困難不易組織宗親會。透過關係，私下抄錄宗親名冊，方始完成組織竹東鎮宗親會。係新竹縣唯一有組織章程的地區性楊姓宗親會。

民國六十四年《籌組新竹縣楊姓宗親會緣啓》明確的指出：「數年前，竹東方面已獨自成立竹東區楊姓宗親會，其活動成果甚佳，吾等有鑑及此，重新籌組新竹縣十五鄉鎮（含新竹市香山鄉）楊姓宗親會……」。聯

章程也參考竹東區楊姓宗親會之組織章程。<sup>63</sup>新竹縣楊姓宗親會正式成立，其發起人如下：

新竹市：楊清波、楊甘陵、楊根棟、楊煥章

香山鄉：楊良慶、楊家祥

竹北鄉：楊林芳、楊潤田

新豐鄉：楊陳盛、楊元鑑

湖口鄉：楊權熾

關西鎮：楊金興、楊新金

新埔鎮：楊熹修、楊泌鉛

竹東鎮：楊盛泉、楊鏡汀

橫山鄉：楊雲海

北埔鄉：楊長均

峨眉鄉：楊熾青

芎林鄉：楊鼎河

十五鄉鎮市只缺五峰、尖石與寶山鄉。其組織如下：

會員總計：269 人(登記立案資料)

理事 9 人、監事 3 人，後因參加人數驟增，理事增加 3 人。

第一屆名單如下：

理事長：楊清波

常務理事：楊潤田、楊鏡汀

常務監事：楊甘陵

理事：楊秉文、楊金興、楊磊岩、楊金祥、楊傳福、楊松茂、楊信東、  
楊元鑑、楊煥章

監事：楊長光、楊新金、楊光明

總幹事：楊陳盛

會址以理事長住址為會址

---

<sup>63</sup> 新竹縣楊姓宗親會成立二十週年大會手冊



到了六十六年，竹東、關西、新埔、竹北、新竹、香山等六個分會紛紛成立，竹東區包括竹東、橫山、芎林、北埔、峨眉、寶山、尖石、五峰等八鄉鎮，會員 159 人；關西分會 119 人，新埔分會 81 人；竹北分會(包括竹北鄉、湖口鄉、新豐鄉)會員 117 人；新竹市分會 51 人；香山鄉分會 22 人，總計 528 人，組織相當龐大。

民國七十一年新竹縣市分家，宗親會也要分家，竹東區 203 人，關西區 123 人，新埔區 92 人，竹北區原先為涵蓋三鄉鎮，竹北市單獨成立一分會，會員 60 人；湖口、新豐兩鄉合併為湖豐分會，會員 67 人。新的新竹縣楊姓宗親會，會員總計 545 人，轄區內有六個分會。

民國八十年芎林鄉楊姓宗親會提議成立芎林分會，主要原因係地緣關係，芎林鄉位於頭前溪北岸，向來與竹東、北埔、峨眉、橫山等宗親在婚喪喜慶上較少來往，楊姓戶數亦有六十戶，足夠成立分會。八十一年元月一日正式成立芎林分會，首任會長推選楊清源，會員數 51 人。

由於政治派系因素，八十三年起，竹北區分會與新埔分會跟竹東、關西、芎林、湖豐四個分會較少互動，竹北區分會於八十八年十二月二十六日正式向縣府登記為「新竹縣竹北市楊姓宗親會」；新埔區分會亦於民國九十年十一月十日正式登記為「新竹縣新埔鎮楊姓宗親會」。至此，兩分會分道揚鑣。現今新竹縣楊姓宗親會只有竹東區分會與芎林、關西、湖口、新豐四個分會，會員人數總計 479 人。

## 四、宗親會的運作

### (一)、縣宗親會

依照章程，以敦親睦族、團結宗親、互助合作、增進福利為宗旨，主要任務是編修族譜、婚喪喜慶的互助。成立之初，即辦理敬老活動，在重陽節舉辦敬老聚會，八十歲以上的會員直系家屬，以贈送紀念品方式表達祝福。

發動全縣宗親提供手抄本族譜，編輯楊氏大族譜。縣宗親會之經費由理監事樂捐，成立之初，楊清波當理事長，捐款一萬元作為基金(楊

清波係新竹十信合作社理事長，家境富有)，其餘宗親捐款不多。第二任楊熹修擔任理事長之後，又捐三千元，由各分會每一會員分攤五十元，依然無法改善，經費依然拮据。

第五任理事長楊鏡汀上任，每年捐兩萬，其餘理監事每人以年費制捐款三千元。民國八十年起，支援宗親參與基層選舉，凡是宗親候選人，均由理事長親自上門鼓勵，贈送兩千元並發動宗親活動協助支援。目前，楊榮光任理事長，仍按此舊制。<sup>64</sup>

## (二)、區分會

由於區分會各自獨立運作，經費較縣宗親會充裕，主要來源有二，一是會費收入，大致每一會員一千元；二是樂捐，往往樂捐超過會費，以湖豐分會為例，該會基金存款超過百萬，每年辦旅遊活動招待會員及眷屬，全員向心力更強，亦更加樂於捐助。

分會的運作以竹東區分會最正常，遠在五十九年元月成立之初，即明定四項業務，一是會員互助，尤其以協助宗親喪事為重點；二是急難救助；三是敬老；四是獎學，獎學需要龐大基金，民國七十二年分會長楊盛泉自捐一萬元，其餘熱心會員紛紛響應，共募得二十萬元，開辦至今不輟。民國八十六年更增加金婚紀念品之贈送，深獲會員肯定與佳評，咸認為是一項極有意義之舉。

其餘分會之運作大致為婚喪喜慶之互助為重要項目，偶而舉辦旅遊，作為聯誼。

值得注意的是宗親會理事長在治喪會的地位甚高，一般女性過世，外家是最為尊貴的，公祭時最先由外家與宗親會理事長共同進行三獻禮之首獻花，較地方首長的位階更高。

宗親會從戒嚴時期限限制嚴格，只准「一縣一姓一團體」，到解嚴後的雨後春筍紛紛申請登記成立，再到各鄉鎮分會之分合變化，新竹縣的楊姓宗親會以鄉鎮起始設立，後凝聚為一「縣」級相當大的規模，後來發

---

<sup>64</sup> 新竹縣楊姓宗親會慶祝成立二十週年大會手冊

現這麼大的團體，動員、開會、改選、活動之進行諸多不易，會員間的關係與距離也較疏遠，內聚力較差，對公眾事務顯得較冷漠不關心等等有著諸多缺點，因此後來分化為以鄉鎮等較小區域之規模，但卻彼此聯繫，保持密切互動。

## 五、會員職業及籍貫調查

縣宗親會(竹東分會、芎林分會、湖豐分會級關西分會)的會員背景調查如下：

行業別	人數	行業別	人數	行業別	人數
醫師	2	建築業	7	警察	6
教師	19	服務業	8	軍人	4
中小企業家 (工廠老闆)	6	自由業	8	獸醫	1
總經理	4	做生意(商)	77	務農	104
董事長	2	司機	10	民意代表	4
公務員	16	勞工	105	無業	18

總計 401 人，另有 78 人或因聯繫不上，或因為填寫資料，或因不願表明職業身分(怕引來不必要的困擾與麻煩，這也是近年來台灣社會亂象所造成人與人之間的互不信任)，無法完全調查全數。

而在籍貫分類上：客家籍佔 376 人；福佬籍 18 人；外省人 6 人；原住民則只有 1 人。客家籍佔總數 94% ；福佬籍 4.4% ；外省人 1.5% 。

## 柒、結語—兩地宗親會之比較

透過以上調查數據，兩地同為客家人多的住地，兩會之會員籍貫方面雖然是客家人佔大多數，但是其他籍貫的成員亦所在都有，雖然為數不多，但在客家人數量佔人口絕大多數之地而言，這是相當難得的現象；在職業的背景上，砂勞越董楊宗親成員大多數經商做生意，而新竹縣楊姓宗親成員則大多為工農階層或受薪階級，經濟能力上砂勞越的宗親顯然比較

富裕，無怪乎近年來頻頻組團到海外各地訪問聯誼，而且定期舉辦各項文康、慶典活動。從砂勞越董楊宗親會的組織編制上看—執委會、青年團、婦女組—這樣的組織編制是過去宗祠、宗親組織所沒有的，儼然是現代社團的成型，在現代化的潮流中，姓氏組織顯然是「社區組織複雜後社團功能分化的結果」(李亦園，1970)<sup>65</sup>，它主要是以對外交流、教育文化、文康活動為主要會務，性質上近於「俱樂部」，但相較於許焯光所謂美國文化的代表之「俱樂部」又大不相同，這層泛血緣的相互關係是這個聚合力的基底，所有事務的推展是在這個基礎上發展而來的。

近年來客家人在砂勞越社會中，無論在政治或是經濟上皆有傑出的表現與貢獻，客家人社會地位的提昇，連帶地客家婦女的地位也跟著提昇，在社會上各方面的競爭力亦不輸給男性，從宗親會女性成員日漸增加至 10%，活動力亦超強，組織中有「婦女組」專門負責節慶、文康等活動的籌辦，這是此地董楊宗親會的一大特色。

誠如尹建中所說：「從歷史的眼光來分析某一文化長期變遷的過程，往往可以發現在某些方面的變遷中先後夾雜著「演化」和「異化」兩種過程，新近宗親組織的發展趨勢，在程度上屬於「演化」的變遷，像慎終追遠、聯繫情誼、團結互助等基本精神並未改變，然而其中卻有枝節姓的異化變遷成分存在，例如選舉熱心人士來推動會務，而不是由輩分老或年高德碩的人來推動會務，按照民法之規定辦理登記，在選舉時顯示出助選的作用等等。」<sup>66</sup>台灣新竹縣宗親會在選舉活動期間發揮強大的組織動員力量，尤其是地方性的選舉，只要有楊姓宗親參選，理事長皆會親自帶領宗親代表參與造勢，甚至致贈候選宗親兩仟元給予精神上、實質上的支援。<sup>67</sup>直至今日該會還維持這樣的傳統，每當選舉縣下所屬四分會皆發揮動員

---

<sup>65</sup>李亦園，1970，《一個移殖的市鎮—馬來亞華人市鎮生活的調查研究》中央研究院民族學研究所

<sup>66</sup>同註 21 引書，p.234

<sup>67</sup>見民國八十五年《新竹縣楊姓宗親會慶祝成立二十週年大會手冊》p.76，文獻檔案(七)〈鼓勵參選宗親函件〉原文如下：

「各位宗親大家好：

這次村里長、代表選舉，我們楊性有下列宗親參選：

一、鄉鎮市代表：

的力量，這是砂勞越所沒有的情形。

另外新竹縣楊姓宗親會在宗親喪葬治理上的角色很重要，成立以來，每當宗親家族有喪，一定發動附近宗親到場幫忙治喪，從奠禮之收賬到出殯抬棺也都是由宗親義務幫忙，在家祭行三獻禮時，宗親會理事長的地位居然高於到場致意的地方首長，與民俗觀念中「外家母舅最大」的外家代表平起平坐，一起行首獻禮，足見宗親之長在民間的地位備受尊崇。

值得一提的是在「新竹縣楊姓宗親會在竹東區分會慶祝創會三十週年紀念冊」裡，有著這樣的一篇短文，題目是「一門七進士—四川狀元楊升庵」內容提及楊氏歷代有名忠臣，漢朝楊震公廉垂四知、宋朝楊令公七子八帥將門之家、明朝四川唯一狀元楊升庵一門七進士，可是他們的下場都很淒慘，楊震公被奸臣所害服毒自殺；楊令公一家幾乎戰死殆盡；楊升庵也被貶官邊疆。文末說：「歷史上的『死忠』不是光榮，他們為別人(皇帝)賣命，犧牲全家，這種價值觀在今日民主時代尤應修正，楊家人也不要為過時的舊觀念感到光榮」，宗親會刊物中企圖扭轉同宗舊時代的陳腐價值觀，富有極深教化意義與功能。這一特色，使得楊姓宗親會在台灣社會上更具深遠的意義和價值。

---

楊武雄 峨嵋鄉 第一選區 峨嵋、七星兩村 七選三  
楊錫光 芎林鄉 第三選區 中坑、水坑兩村 二選一  
楊幼龍 竹東鎮 第三選區 雞林、仁愛、榮樂、榮華、竹東、忠孝、五豐、  
陸豐 十二選五  
戴楊阿標 寶山鄉 第一選區 大崎、雙溪兩村 六選四

二、村里長：

楊石和 橫山鄉力行村 二選一  
楊宜妹 北埔鄉大林村 三選一  
楊憲政 新埔鎮新生里 二選一  
楊連湧 新埔鎮清水里 二選一  
楊光亮 新埔鎮文山里 二選一  
楊永澄 峨嵋鄉中盛村 三選一

上列各選區均競爭激烈，楊家候選人亟須自家人的精神鼓勵，更需要實質上的支援，請全體宗親發揮宗誼，透過至親好友多多支持。

預祝各位候選宗親順利當選，並祝

全縣宗親 平安愉快

新竹縣楊姓宗親會理事長 楊鏡汀八十三年七月十日」

## 捌、參考資料

1. Freedman, Maurice, 1960, *Immigrants and Associations* ; Chinese in 19th—  
Century Singapore. *Comparative Studies in Society and History*, Vol. III
2. Maslow, A.H, 1954 《*Motivation and Personality*》; New York : Free Press
3. Maurice Halbwachs , 1992 《*On Collective  
Memory*》 , Edited , Translated , and with an Introduction by Lewis A. Coser
4. 田汝康 , 1953 , *The Chinese of Sarawak : a study of social structure* ,  
London : London School of Economics and Political Science, Dept. of  
Anthropology,
5. 許烺光 , 1990 《*Clan, caste, and club*》黃光國譯, (宗族·種姓·俱樂部)  
臺北:南天出版社 2002 年譯本
6. 文崇一, 1985, 〈新加坡華人社會變遷〉, 錄自《東南亞華人社會研究(上  
冊)》, 李亦園、郭振羽主編。海外華人社會研究叢書之一, 台北:正中  
書局
7. 李威宜, 1999, 《新加坡華人遊移變異的我群觀: 語群、國家社群與族  
群》唐山出版社
8. 林孝勝, 1995 《新加坡華社與華裔》, 新加坡: 新加坡亞洲研究學會
9. 陳育菘與陳荊合編, 1972 《新加坡華人碑銘集錄》, 香港: 香港中文大  
學
10. 楊進發, 1977 《戰前星華社會結構與領導層初探》, 新加坡: 新加坡南  
洋學會
11. 麥留芳, 1985 《方言群認同: 早期星馬華人的分類法則》中央研究院民  
族學研究所專刊乙種 第十四號, 台北: 中研院民族所
12. 羅肇錦, 2002, 〈漳泉門的閩客情結再探〉台灣文獻, 第五十四卷第  
一期
13. 曾玲, 2003 《越洋再建家園: 新加坡華人社會文化研究》江西高校出  
版社出版, 南昌市
14. 曾玲 莊英章, 2000, 《新加坡華人的祖先崇拜與宗鄉社群整合: 以戰後

- 三十年廣惠肇碧山亭為例》唐山出版社，台北市
15. 曾玲、莊英章，2001「新加坡華人的社群共祖與宗鄉社群之整合:海外華人祖先崇拜的思考」 社會、民族與文化展演國際研討會論文集
  16. 高宗熹，1997，《東方的猶太——客家人》武陵出版社(台灣研究叢書 T-31)
  17. 龔鵬程，2004.04.01〈東南亞華人社會的文化變遷〉，馬來西亞檳城，台灣與東南亞：文化文學與社會變遷研討會，主題演講稿
  18. 陳支平，1991，《近五百年來福建的家族社會與文化》，上海：三聯書店
  19. 李亦園，1970，《一個移殖的市鎮—馬來亞華入市鎮生活的調查研究》中央研究院民族學研究所
  20. 李亦園，民國 70 年，《中國的民族、社會與文化》 食貨出版社
  21. 李亦園，「中國宗親組織現況及功能」學術座談會，1978
  22. 黃建淳，1999，《砂拉越華人史研究》東大圖書股份有限公司，臺北
  23. 黃建淳，1999. 4《砂拉越華人社會組織史的調查與研究》東南亞區域研究通訊第七期
  24. 黃建淳，《新加坡華僑會黨對辛亥革命影響之研究》
  25. 韓國《東方學志》五十四~五十五期合輯，1987 年
  26. 黃文新，1984，《中國姓氏研究及黃氏探源》文史哲出版社
  27. 馮爾康，1998《中國古代宗族與祠堂》台灣商務印書館
  28. 謝劍，1985〈志願性社團的組織原則：新加坡華人社團的個案研究〉刊於《東南亞華人社會研究》李亦園、郭振羽主編。海外華人社會研究叢書之五，台北，正中書局
  29. 鄭赤琰編，2002《客家與東南亞—第三屆國際客家學研討會專輯》嶺南大學族群與海外華人經濟研究部叢書
  30. 饒尚東 田英成合編 《砂勞越華族研究論文集》砂勞越華族文化協會出版，1992 年
  31. 劉子政，1956《砂勞越百年紀略》，古晉東南印務出版社
  32. 《譜系與宗親組織》，中華民國宗親譜系學會編印，1985

33. 王明珂，《華夏邊緣—歷史記憶與族群認同》，允晨叢刊 66，1997 年
34. 沈濟寬，「本會史略」，古晉福建公會百週年紀念特刊
35. 朱伯聞，「古晉潮州公會史略」，潮州公會百週年紀念特刊
36. 瑞隆，民 85.03，華人社會的四大經社網絡——「血緣」、「地緣」、「業緣」、「學緣」；太平洋經濟期刊；36 卷 3 冊
37. 田英成，1991《砂勞越華族社會的結構與型態》華社資料研究中心
38. 祝秀俠，1954《羅芳伯與吳元盛》臺北海外文庫
39. 許雲樵、蔡史君主編，1984，《新馬華人抗日史料（1937～1945 年）》
40. 房漢佳，1998. 11〈砂勞越客家社會的歷史與現狀〉第四屆國際客家學研討會論文集，中央研究院民族學研究所出刊
41. 劉伯奎：《十九世紀中葉客家人兩大公司組織鉤沈》
42. 楊鏡汀，1994，《新竹縣舊地名探源》，客家台灣文化學會叢刊 007 號
43. 楊鏡汀，1998〈砂勞越紀行〉，未發表
44. 朱洪聲〈閑話石隆門的名稱〉刊於 1999 年 5 月 6 日國際時報
45. 劉子瑋，1998，〈砂勞越石隆門礦業聚落的形成與發展〉地理教育第 24 期
46. 砂拉越董楊宗親會慶祝成立二十週年紀念特刊，1998 年
47. 砂拉越董楊宗親會二十週年紀念特刊，1998
48. 楊國斯自傳：《人生奮鬥，政治經歷》
49. 砂勞越董楊宗親會成立二十週年紀念特刊，1998
50. 《新竹縣楊姓宗親會慶祝成立二十週年大會手冊》，民國八十五年
51. 國史館史料，「人民團體總檢查」檔案，民國 45 及 46 年檔
52. 竹東鎮楊姓宗親會發起人信函，1970 年
53. 砂勞越董楊宗親會名冊
54. 《民俗文化古蹟探考》，客家台灣文化叢刊 010
55. 砂勞越客屬公會概要（1937 年）
56. 陳劍虹，1998〈檳城華人社會組織的歷史演變〉資料與研究雜誌 32 期，P.23-27



57. <http://www.cofa.org.cn/hwzl/stf11.htm> - 92k - 中華海外聯誼網
58. Department of Statistics, Sarawak Branch, 1997